

परिषद्ध सं । 1037/

प्रन्थालय, के. च. ति. वि. संस्थान } सारनाथ, वाराकस्त्री



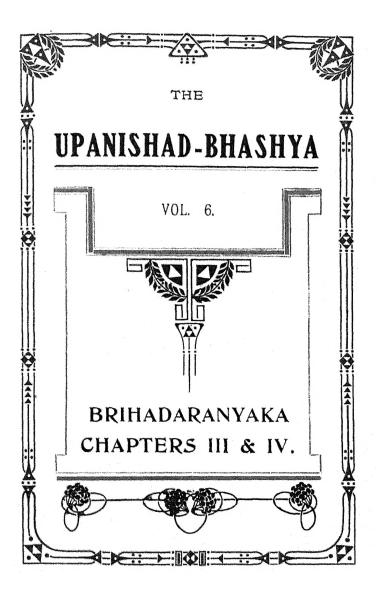
					PAGE.
BRIHADARANY	AKOPA	NISHAD-	Вназнуа.	35	1681
CHAPTER	III.			•	351
CHAPTER	IV.				491

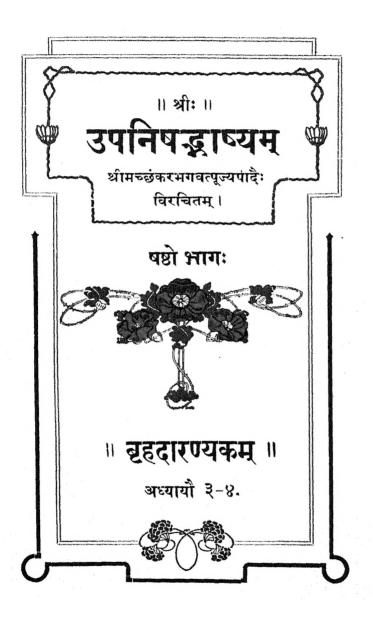




			विष्ठम्
बृहदारण्यकोपनिषद्भ	ाष्ये	349-	–६८१
तृतीयोऽध्याय:	•••	• • •	349
चतुर्थोऽध्याय:	***	•••	४९१







॥ श्रीः ॥

॥ विषयानुक्रमणिका ॥

			वृष्ठम्
तृतीयोऽध्यायः		३५१—	४९०
त्रथमं ब्राह्मणम्	•••	३५३—	३७०
अतीतेनागमप्रधानेन मधुकाण्डेन	उपर्पात्तप्र	ाधानस्यास्य	
याज्ञवल्क्यकाण्डस्य पुनरुक्तिशङ्का।	निराकरणा	यूर्वकं तत्त्व-	
ज्ञाने आगमोपपत्त्योः आवश्यकत्व	प्रतिपादन	· ···	३५३
आख्यायिका तु ब्रह्मविद्यास्तुत्यर्था,	विद्याग्रह	णोपायभूत-	
दानविधिपरा, ब्रह्मविद्धिः सह सं	योगः विष	याप्राप्त्युपा-	
यः इति प्रदर्शनपरा च इति कथ	गनम्	,	३५३
सार्वभौमस्य जनकस्य स्वयंत्रे समाग	तिषु ब्रह्मी	वत्सु अनू-	L
चानतमः क इति जिज्ञासया ति	त्रर्णयाय स	वगोष्ठे साल-	
ङ्कारगोसहस्रावरोधनप्रदर्शनम्			348
ततो ब्राह्मणान्प्रति यो वो ब्रह्मिष्ठः	तस्यैतद्व	ोसहस्रमिति	
जनेकेनोक्ते इतरेष्वप्रगल्भेषु चतुर			
यब्रह्मचारिणं गवानयने आज्ञापय			
s. B. U. II. 0		٦	

ब्राह्मणेषु कश्चित् होता अश्वलो नाम ब्रह्मिष्ठाभिमानी	
याज्ञवल्क्यं प्रष्टुमुपचक्रमे इति प्रतिपादनम्	३५५
मधुकाण्डव्याख्यातोद्गीथोपासनस्यैवायं विस्तरः इति सं-	
गतिप्रदर्शनपूर्वकं स्वाभाविकाज्ञानासङ्गप्रयुक्तात् कर्म-	
स्वरूपान्मृत्योः केन साधनेन यजमानस्यातिमुक्तिः—	
इति अश्वलप्रश्रमुपन्यस्य वाचि होतरि च अग्निदृष्टया	
इति समाधानम्	३५७
काललक्षणान्मृत्योः किमतिमुक्तिसाधनम् इति प्रश्नस्य	
चक्षुरादौ आदित्यादिदृष्टिरिति उत्तरम्	३५९
कर्मफलं प्रतिपद्यमानो यजमानः केनावष्टम्भेन तत्प्रा-	
मोति इति प्रश्नस्य मनसि ब्रह्मणि च चन्द्रमादृष्टया	
इति समाधानम्	३६२
अस्पीय: सु कर्मसु महतां कर्मणां तत्फलस्य वा केनचि-	
त्सामान्येन अभेदध्यानात्मकानि संपदुपासनान्युच्यन्ते	
इति कथनम्	३६३
ऋगाहुतिमनःप्रभृतिषु संपदुपासनोपन्यासः	३६४
अश्वलप्रश्नोपरमोपपादनम्	३६९
द्वेतीयं ब्राह्मणम् आर्तभागयाज्ञव-	
ल्क्यसंवादः ३७१—	३८४
बन्धज्ञानं विना ततो विश्लेषायोगात् मुमुक्षोः सप्रयोजक-	

ग्रहातित्रहरूक्षणमृत्युरूपबन्धज्ञानाय अनन्तरब्राह्मणप्र-

वृत्तिरिति वृत्तानुवादपुरःसरं संबन्धकथनम्	•••	909
कति ग्रहाः कत्यतिग्रहाः— इति आर्तभागप्रश्रस्य व	गणा-	
दयस्त्वगन्ता अष्टी ग्रहाः, गन्धादयस्पर्शान्ता	अष्टी	
अतिग्रहाः— इति समाधानम्	• • •	३७३
उक्तग्रहातिग्रहलक्षणमृत्योः को मृत्युरिति प्रश्नस्य प	रमा-	
त्मदर्शनमित्युत्तरम्		७ ७ इ
परमात्मदर्शनेन मुक्तस्य विदुषः मृतौ प्राणानामुख	न्मण-	
मस्ति न वा — इत्यादिप्रश्नस्य, नास्त्युत्क्रमणम्,	आ-	
त्मन्येव तेपां प्रविलयः— इत्यादिसमाधानम्		306
अविदुषः मृत्यनन्तरं पुनः कार्यकरणसंघातोपाद	ानस्य	
प्रयोजकं किमिति प्रश्नस्य कर्म इत्युक्ते सम	ाधाने	
आर्तभाग उपरराम इति प्रदर्शनम्		३८०
तृ तीयं ब्राह्मणम्— भृज्युयाज्ञवल्क्य-		
संवादः ३८	ч-	३९९
पुण्यपापरूपकर्मणां बन्धहेतुःवे उक्ते पापफलस्य दु	:खब-	
हुलस्य लोकप्रसिद्धत्वेन शास्त्रैकगम्यं पुण्यफलं		
पादियतुं मोक्षस्य पुण्यफलत्वं निरसितुं च उत्तरं	ब्राह्म-	
		३८५
विद्यासिहतस्य कर्मण एव मोक्षजनकत्विमिति केष		
मतमुपन्यस्य नित्यसिद्धात्मस्वरूपमोक्षस्य जन्यत्वं		-
भवतीति तन्मतद्यणपर्वकम् कर्मे अज्ञाननिव		

धनीभूतज्ञानसाधनं भविष्यतीति स्वमतप्रपञ्चनम् ... ३८६ अश्वमेधयाजिनः काभविष्यति अश्वमेधयाजिनां गम्य-स्थाने भृष्युना पृष्टे हैरण्यगर्भे पदमेव तेषां गम्यस्थान-मिति महर्षियाज्ञवल्क्येन समाहिते भृष्याः तृष्णीमव-स्थानकथनम् ... ३९४

चतुर्थं ब्राह्मणम्— उषस्तयाज्ञवल्क्य-संवादः ... ४००—४०६

यत् ब्रह्म द्रष्ट्रात्मकमगौणम्, यः सर्वान्तरः आत्मा, तं मे विस्पष्टं कथय— इति उषस्तिपश्चस्य-— यः कार्य-करणसंघातं तद्विलक्षणः सन् चेष्टयति, स आत्मेति आत्मास्तित्वमुक्त्वा घटादिवत्तस्य प्रत्यक्षतो विषयीक-रणं तु तत्साक्षित्वादशक्यम्—इत्यादिसमाधानोपन्यासः ४००

बद्धस्य बन्धमोक्षसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानं वक्तव्यमिति उत्तरारम्भः इति वृत्तानुवादपूर्वकं संबन्धकथनम् ... ४०७ यदेव साक्षादपरोक्षाद्रहा, य आत्मा सर्वान्तरः तं मे व्याचक्ष्वेति कहोलप्रश्रमुपन्यस्य, तस्य क्षेत्रज्ञविषयात् उषस्तप्रश्रात् परमात्मरूपार्थपरत्विमिति मतान्तरोप-न्यासः

प्रश्नप्रतिवचनयोरैकरूप्यादिना अर्थोन्तरपरत्वं न संभव-	
तीति तन्मतदूषणपूर्वकं पूर्वे पृष्टस्यैव अद्यानायाद्यतीत-	
त्वादिविशेषो वक्तव्य इति पुनः प्रश्नः— इति स्वम-	
तोपन्यासः	४०९
आत्मनः परमार्थतः अञ्चानायादिसर्वधर्मातीतत्वमुपपाद्य	
तमेतमात्मानं विदुषः त्रिविधैषणाभ्यो ब्युत्थानरूपसं-	
न्यासविधिनिरूपणम्	899
'ब्युत्थाय अथ भिक्षाचर्ये चरन्ति ' इत्यस्य विधायकप्र-	
त्ययाभावेन अर्थवादत्वमेवेति शङ्कायाः, 'औदुम्बरो	
यूपा भवति ' इतिवत् अज्ञातार्थत्वेन पञ्चमलकारत्व-	
निश्चयात् विधायकत्वोपपत्तिः — इति निरसनम्	४१४
पारित्राज्यस्य मुख्यामुख्यभेदेन द्वैविध्यकथनम्	896
ंसर्वकर्मपरित्यागरूपमुख्यसंन्यासविशिष्टेन अशनायादिसर्व-	
धर्मातीतात्मस्वरूपविज्ञानेन ब्राह्मणः कृतकृत्यो भवति,	
अतः स एव विज्ञेयः इत्युपपादनम्	४१८
षष्ठं ब्राह्मणम्— गार्गीयाज्ञवल्क्यसं-	
वादः ४२२	प्रवेष
उक्तस्य सर्वान्तरस्यात्मनः स्वरूपाधिगमाय उत्तरो ग्रन्थः	• , ,
•	४२३
गार्ग्याः स्यूलप्रपञ्चकारणपरम्पराप्रश्नः, याज्ञवल्क्येन त-	•
त्तत्कारणनिरूपणक्रमेण अण्डारम्भकभूतपर्यन्तकारण-	
^ .	४२३

	उदालकयाज्ञव-
ल ्य यसंवादः	४२६—४३८
सूत्रात्मनः अन्तर्यामिणश्च	आचार्योपदेशैकगम्यत्वख्याप-
नाय इतिहासपुरःसरं क	ः स्त्रात्मा कश्चान्तर्यामी—
इति उदालकप्रश्नोपन्यास	•
	वाय्वात्मकं सप्तदश्विधं लिङ्कं
	स्त्रम्, यः सर्वप्रपञ्चाभ्य-
	न्ता अमृतः आत्मा, सः अ-
न्तयामी— इति च याश	विल्क्यप्रतिवचनोपन्यासः ४३ •
अष्टमं ब्राह्मणम्— गा	र्गीयाज्ञवल्क्य-
संवादः	४३९—४५४
	047 049
पूर्वे याज्ञवल्क्येन निषिद्ध	ग्र्धिपातभयादुपरता सती
गार्गी पुनः ब्राह्मणानुज्ञापु ——इत्युपपादनम्	ा मूर्धपातभयादुपरता सती रःसरं प्रश्रद्वयं प्रष्टुमुत्थितवती ४३९
गार्गी पुनः ब्राह्मणानुज्ञापुइत्युपपादनम् सर्वे जगत् यस्मिन् सूत्रसंज्ञवे	ा मूर्धपातभयादुपरता सती रःसरं प्रश्रद्वयं प्रष्टुमुत्थितवती ४३९ के एकीभवति, तत्सूत्रं कस्मि-
गार्गी पुनः ब्राह्मणानुज्ञापु —हत्युपपादनम् सर्वे जगत् यस्मिन् सूत्रसंज्ञवे न्नोतं च प्रोतं च— इति	 मूर्धपातभयादुपरता सती रःसरं प्रश्रद्वयं प्रष्टुमुत्थितवती ४३९ एकीभवति, तत्सूत्रं कस्सि- प्रथमस्य गार्गीप्रश्रस्य, अ-
गार्गी पुनः ब्राह्मणानुज्ञापु ——इत्युपपादनम् सर्वे जगत् यस्मिन् सूत्रसंज्ञवे न्नोतं च प्रोतं च— इति व्यांकृताकाशे—— इति या	 मूर्धपातभयादुपरता सती रःसरं प्रश्रद्धयं प्रष्टुमुत्थितवती ४३९ एकीभवति, तत्स्त्रं कस्मि- प्रथमस्य गार्गीप्रश्रस्य, अ- ज्ञवल्क्यप्रतिवचनम् ४४१
गागी पुनः ब्राह्मणानुज्ञापु —हत्युपपादनम् सर्वे जगत् यस्मिन् सूत्रसंज्ञवे न्नोतं च प्रोतं च— इति व्याकृताकाशे— इति या स चाव्याकृताकाशः कस्मिन्	ा मूर्धपातभयादुपरता सती रःसरं प्रश्रद्धयं प्रष्टुमुत्थितवती ४३९ के एकीभवति, तत्सूत्रं कस्मि- प्रथमस्य गागींप्रश्रस्य, अ- ज्ञवल्क्यप्रतिवचनम् गितश्च प्रोतश्च— इति द्वि-
गार्गी पुनः ब्राह्मणानुज्ञापु —हत्युपपादनम् सर्वे जगत् यस्मिन् सूत्रसंज्ञवे न्नोतं च प्रोतं च— इति व्याकृताकाशे— इति या स चाव्याकृताकाशः कस्मिन्न तीयप्रस्तस्य— अक्षरे पर	ा मूर्धपातभयादुपरता सती रःसरं प्रश्रद्धयं प्रष्टुमुत्थितवती ४३९ के एकीभवति, तत्सूत्रं कस्मि- प्रथमस्य गागींप्रश्रस्य, अ- ज्ञवल्क्यप्रतिवचनम् ४४९ विश्रद्ध प्रोतश्र— इति द्धि- ब्रह्मणि— इत्युत्तरमुक्त्वा तस्य
गार्गी पुनः ब्राह्मणानुज्ञापु —हत्युपपादनम् सर्वे जगत् यस्मिन् सूत्रसंज्ञवे न्नोतं च प्रोतं च— इति व्याकृताकाशे— इति या स चाव्याकृताकाशः कस्मिन्न तीयप्रस्तस्य— अक्षरे पर	ा मूर्धपातभयादुपरता सती रःसरं प्रश्रद्धयं प्रष्टुमुत्थितवती ४३९ के एकीभवति, तत्सूत्रं कस्मि- प्रथमस्य गागींप्रश्रस्य, अ- ज्ञवल्क्यप्रतिवचनम् गितश्च प्रोतश्च— इति द्वि-

तस्यैवाक्षरस्यास्तित्वसिद्धये जगद्धयवस्था प्रशामितृष्	र्वि-	
का, न्यवस्थात्वात् राजव्यवस्थावत् = इत्याद्यनुमान	नोप-	
न्यास:	• • •	**4
मोक्षहेतुज्ञानविषयत्वेनापि तदस्तित्वोपन्यासः		884
दुरुत्तरस्य प्रश्नद्वयस्य समाधाने दत्ते, न कोऽपि यु	ष्मा-	
कं मध्ये याज्ञवल्क्यस्य जेता विद्यते इति — ब्राह	ग्णा-	
नुक्त्वा गागीं उपरराम इत्युपपादनम्		४५२
नवमं ब्राह्मणम्शाकल्ययाज्ञवल्क्य-		
संवादः ४५९	۹	४९०
ब्रह्मणः सर्वनियन्तृत्वस्योक्तत्वात् नियन्तव्यदेवताभे	दसं-	
कोचिवकासद्वारा तस्यैव साक्षादपरोक्षत्वे अधिग	न्तव्ये	
— इत्येतदर्थे शाकल्यब्राह्मणारम्भः— इति ब ृ	तानु-	
वादपूर्वकं संबन्धकथनम्		४५५
शाकल्यकृतस्य देवतासंकोचिवकासप्रश्नस्य — प्राण	ान्तः	
संकोचः आनन्त्यपर्यन्तो विकास इति संकोचा	वेका-	
साभ्यां प्राणस्वरूपोक्त्या प्रतिवचनम्		४५५
तस्यैव प्राणस्य ब्रह्मणः देवले।कपुरुषभेदेन त्रिधा	त्रिधा	
आत्मानं प्रविभन्यावस्थितस्य उपासनार्थे पुनः	अ-	•
ष्टधा भेदोपदेशः		४६२
अथ याज्ञवल्क्योक्तं स्वानिष्टबोधकमपि वाक्यमन्यः	था प्र	-
तिपद्य शाकल्येन दिग्विज्ञानविषये कृतस्य प्राच्य	m* 200	r
THE WEST OF ASSESSMENT AND ADDRESS OF THE PERSON OF THE PE	41 90	ł

वित्यदेवता— इत्याद्यत्तरमुपन्यस्य, अन्ते 'स एप नेति नेत्यात्मा' इत्यात्मस्वरूपोपदेशः ४६८ अथ औपनिषदः पुरुषः क इति याज्ञवल्क्यप्रश्नस्य उत्तरं वक्तुमगर्कत्या शाकल्यमूर्धपातवर्णनम् ४७७ अथ ब्राह्मणान्प्रति याज्ञवल्क्येन यो वः कामयते स मा पृच्छतु— इत्युक्ते, तेष्वप्रगल्भेषु पुनस्तान्प्रति जगन्मूल-प्रश्ने कृते तैस्तदज्ञानात् जिता ब्राह्मणा याज्ञवल्क्येन नीतं च गोधनं तेनैवेति आख्यायिकासमाप्तिप्रदर्शनम् ४८९ विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति श्रुत्या विधिमुखेन ब्रह्मण उपदेशः ४८५ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९१—६८१ प्रयमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३—६०४ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शनार्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संवन्यक्यनम् ४९३ स्वसमागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-	देवता दिगात्मनस्तवाधिष्ठात्री इत्यादिप्रश्नस्य —	- आ-	
अथ औपनिषदः पुरुषः क इति याज्ञवल्क्यप्रश्नस्य उत्तरं वक्तुमगर्कत्या शाकल्यमूर्धपातवर्णनम् ४७७ अथ ब्राह्मणान्प्रति याज्ञवल्क्येन यो वः कामयते स मा प्रच्छतु— इत्युक्ते, तेष्वप्रगल्भेषु पुनस्तान्प्रति जगन्मूल-प्रश्ने कृते तैस्तदज्ञानात् जिता ब्राह्मणा याज्ञवल्क्येन नीतं च गोधनं तेनैवेति आख्यायिकासमाप्तिप्रदर्श-नम् ४८९ विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति श्रुत्या विधिमुखेन ब्रह्मण उपदेशः ४८५ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चत्रुर्थोऽध्यायः ४९१—६८१ प्रयमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३—५०४ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शनार्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संवन्यक्यनम् ४९३ स्वसमागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-	दित्यदेवता— इत्याद्युत्तरमुपन्यस्य, अन्ते 'स	एव	
उत्तरं वक्तुमगक्त्या शाकल्यमूर्धपातवर्णनम् ४७७ अथ ब्राह्मणान्प्रति याज्ञवल्क्येन यो वः कामयते स मा पृच्छतु इत्युक्ते, तेष्वप्रगल्भेषु पुनस्तान्प्रति जगन्मूल- प्रश्ने कृते तैस्तदज्ञानात् जिता ब्राह्मणा याज्ञवल्क्येन नीतं च गोधनं तैनैवेति आख्यायिकासमाप्तिप्रदर्श- नम् ४८९ विज्ञानमानन्दं ब्रह्म 'इति श्रुत्या विधिमुखेन ब्रह्मण उप- देशः ४८५ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९१ ६८१ प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३ ६८१ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संव- न्यकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-	े नेति नेत्यात्मा ' इत्यात्मस्वरूपोपदेशः		४६८
अथ ब्राह्मणान्प्रति याज्ञवल्क्येन यो वः कामयते स मा प्रच्छतु— इत्युक्ते, तेष्वप्रगल्भेषु पुनस्तान्प्रति जगन्मूल- प्रश्ने कृते तैस्तदज्ञानात् जिता ब्राह्मणा याज्ञवल्क्येन नीतं च गोधनं तैनैविति आख्यायिकासमाप्तिप्रदर्श- नम् ४८९ विज्ञानमानन्दं ब्रह्म 'इति श्रुत्या विधिमुखेन ब्रह्मण उप- देशः ४८५ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९१—६८१ प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३—६०१ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संव- न्यक्यनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-	अथ औपनिषदः पुरुषः क इति याज्ञवल्क्यः	1श्वस्य	
पृच्छतु— इत्युक्ते, तेष्वप्रगरमेषु पुनस्तान्प्रति जगन्मूल- प्रश्ने कृते तैस्तदज्ञानात् जिता ब्राह्मणा याज्ञवल्क्येन नीतं च गोधनं तेनैवेति आख्यायिकासमाप्तिप्रदर्श- नम् ४८९ विज्ञानमानन्दं ब्रह्म 'इति श्रुत्या विधिमुखेन ब्रह्मण उप- देशः ४८५ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९९—६८१ प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३—५०४ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संव- न्थकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-	उत्तरं वक्तुमग्रक्त्या शाकल्यमूर्धपातवर्णनम्		४७७
प्रश्ने कृते तैस्तदज्ञानात् जिता ब्राह्मणा याज्ञवल्क्येन नीतं च गोधनं तैनैवेति आख्यायिकासमाप्तिप्रदर्श- नम् ४८९ विज्ञानमानन्दं ब्रह्म 'इति श्रुत्या विधिमुखेन ब्रह्मण उप- देशः ४८५ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९१—६८१ प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३—५०४ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संव- नधकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-	अथ ब्राह्मणान्प्रति याज्ञवल्क्येन यो वः कामयते	स् मा	
नीतं च गोघनं तेनैवेति आख्यायिकासमाप्तिप्रदर्श- नम् ४८९ विज्ञानमानन्दं ब्रह्म 'इति श्रुत्या विधिमुखेन ब्रह्मण उप- देशः ४८६ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९१ — ६८१ प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३ — ५०४ उपदिष्ठस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्भयस्य संव- न्यकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-	्ष्टच्छतु— इत्युक्ते, तेष्वप्रगरुभेषु पुनस्तान्प्रति जग	न्मूल-	
नम् ४८९ विज्ञानमानन्दं ब्रह्म ' इति श्रुत्या विधिमुखेन ब्रह्मण उप- देशः ४८५ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९१—६८१ प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३—५०४ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संव- न्धकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या सु-	प्रश्ने कृते तैस्तदज्ञानात् जिता ब्राह्मणा याज्ञव	न्क्येन	
विज्ञानमानन्दं ब्रह्म ' इति श्रुत्या विधिमुखेन ब्रह्मण उप- देशः ४८५ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९१—६८१ प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३—५०४ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संव- न्यकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या सु-	नीतं च गोधनं तेनैवेति आख्यायिकासमाप्तिः	गदर्श-	
देशः ४८५ विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९१ — ६८१ म्थमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३ — ५०४ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शनार्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संवन्धकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-			869
विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम् ४८६ चतुर्थोऽध्यायः ४९१ — ६८१ प्रथमं षडाचार्यब्राह्मणम् ४९३ — ५०४ उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संव- न्यकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-		उप-	
चतुर्थोऽध्यायः ४९१—६८१ प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३—६०४ उपदिष्ठस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्भयस्य संव- न्यकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्र-			४८५
प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ४९३—६०४ उपिदृष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संव- न्धकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या स्-	विचारपूर्वकं ब्रह्मानन्दस्य संवेद्यत्वाभावसमर्थनम्	• • •	४८६
उपदिष्ठस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदर्शना- र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संब- न्धकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छया सू-	चतुर्थोऽध्यायः ४९	? —	६८१
र्थमयमारम्म इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य संब- न्धकथनम् ४९३ स्वसमागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छया सू-	,	•	५०४
न्धकथनम् ४९३ स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छया सू-	उपदिष्टस्यैव ब्रह्मण अधिगमने उपायान्तरस्य प्रदः	र्शना-	
स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छ्या सू-	र्थमयमारम्भ इति वृत्तानुवादपूर्वकं ब्राह्मणद्वयस्य	संब-	
स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिच्छया सू-		• • •	४९३
	स्वसभागतयाज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमनं पश्चिन्छय	ा सू-	
क्ष्मवस्तुनिर्णयान्तप्रश्रश्रवणेच्छया वा— इति जनके-	क्ष्मवस्तुनिर्णयान्तप्रश्नश्रवणेच्छया वा— इति ज	नके-	
नोक्ते अभयार्थमिति याजवल्याोकिः	नोक्ते उभयार्थमिति याज्ञवल्क्योक्तिः		४९३

जनकं प्रति परैरुपदिष्टस्य ज्ञानसाधन	स्य वागाद्यधिष्ठातृ-
देवतासु ब्रह्मोपासनस्य याज्ञवल्क्येन	। विशेषणानामुप्दे-
्रशेन संपूर्णीपासनोपदेशः	४९४
द्वितीयं कूर्चब्राह्मणम्	५०५—५११
विश्वतैजसप्राज्ञविज्ञानोपपादनपूर्वकं	तुरीयबहाप्रतिपत्ति-
प्रकारोपन्यासः	٠٠٠ ५ ٥ ५
तृतीयं ब्राह्मणम्	५१२—६००
जाग्रत्स्वप्रसुषुप्ततुरीयोपन्यासानन्तरं	जायत्स्वप्नादिद्वारेणैव
मइता तर्केण विस्तरेण तस्यैव प्रस्तु	रुतस्य ब्रह्मण अधि-
गमः कर्तव्यः, ब्रह्मणश्च व्यतिरिक्त	त्वग्रुद्धत्वादिकं प्रद-
र्शनीयमित्येतदर्थमुत्तरारम्भः — इा	ते वृत्तानुवादपूर्व-
कसंबन्धकथन म्	५१२
जनकं द्रष्टुं गतस्य न वदिष्ये	इत्येवं संकल्पस्यापि
याज्ञवल्क्यस्य पूर्वमेव राज्ञे कामप्र	दानाख्यवरस्य दत्त-
त्वेन संकल्पितान्यथाकरणोपदेशः	५१३
किं ज्योतिरयं पुरुषः — इत्यादिज	नककृतप्रश्नानाम्—
आदित्यज्योतिः— इत्यादियाज्ञवर	व्वयदत्तोत्तरोपन्यासः ५१४
आदित्यादिवागन्तेषु ज्योतिःषु अस्त	मितेषु किं ज्योतिरयं
पुरुष: इति जनककृतप्रश्रस्य,	आत्मैवास्य ज्योतिः
इति याज्ञवल्क्यप्रीतवचनोपन्य	यासः ५१८

कार्यकरणसंघात एवात्मा— इति लोकायतमतमुपन्यस्य,	
स्वप्रस्मृत्यादिसिद्ध्यनुपपत्त्या देहातिरिक्त आत्मा अभ्यु-	
पगन्तव्यः — इति सिद्धान्तोपन्यासः	५२०
कतम आत्मा— इति जनकप्रश्नस्य— योऽयं विज्ञान-	
मयः इत्यादियात्रवल्क्योत्तरम्	५२४
जाग्रत्काले आत्मज्योतिष: मुक्केषीकावत् निष्कृष्य दर्शयि-	
तुमशक्यत्वात् स्वप्ने स्वयंज्योतिष्ट्रप्रतिपादनम्	५२८
भीव्यतिरिक्त आत्मा नास्त्येव, भीव्यतिरिक्ता बाह्यार्था अपि	
न सन्त्येव—इत्यादिसौगतपश्चमुपन्यस्य, अवभास्यस्यैव	
अवभासकत्वं न संभवति इत्याद्यनेकयुक्तिभिः तत्व-	
ण्डनपूर्वकं धीव्यतिरिक्तात्मव्यवस्थापनम्	५३१
विशेषतः स्वप्नावस्थोपपादनपूर्वकम् आत्मनः स्वयंज्यो-	
~ 1 ~ 1 1	५४२
स्वयंज्योतिष्ट्वाद्युक्तार्थप्रतिपादकमन्त्रार्थविवरणम्	489
स्वप्ने कार्यकरणव्यावृत्तस्यापि मोदत्रासादिदर्शनात् नैवायं	
मृत्युमतिकामति, अतो विमोक्षाय ब्रूहि-इत्येवं जनकपर्य-	
नुयुक्तयाज्ञवल्क्येन सुषुप्ते आत्मनो मोदत्रासादिराहित्य-	
	५५४
स्वप्ने कर्तृत्वाभावात् जागरिते च कारकावभासकत्वेन	, .
कर्तृत्वापपत्तेः स्वतः कर्तृत्वाभावात् असङ्गत्वोपपादनम्	५५८
उक्तार्थे महामत्स्यदृष्टान्तप्रदर्शनम्	५६१
श्येनवाक्येन आत्मनः सौषुप्तरूपोपन्यासः	

[११]

आत्मनः परोपाधिकृतं संसारधर्मित्वं यन्निमित्तम्, तस्याः	
सर्वानर्यबीजभूताया अविद्यायाः सतत्त्वोपपादनम्	५६४
सर्वोत्मभावरूपमोक्षस्य विद्याफलस्य प्रत्यक्षतो निर्देश-	
पूर्वकं जीवस्य परेणात्मना एकीभूतस्य विशेषज्ञाना-	
भावे 'तद्यथा प्रियया स्त्रिया' - इत्यादिदृष्टान्तो-	
पन्यासः	५६८
मुषुप्ते पित्रादीनां पितृत्वाभावप्रतिपादनम्	५७१
मुषुप्तौ द्रष्टुः अविनाशित्वात् तदृष्टयादेरविनाशित्वप्रति-	
पादनपूर्वकम्, द्वितीयवस्त्वभावात् न पश्यतीति व्य-	
वहारोपपत्तिः इत्युपन्यासः	406
प्रतीचः चिन्मात्रज्योतिषः विशेषविज्ञानराहित्यमेव स्व-	
रूपम्, तथापि स्वाविद्याकल्पितविशेषविज्ञानवत्त्वमा-	
श्रित्य अवस्थाद्वयं सिध्यतीति प्रतिपादनम्	५८५
पूर्वोक्तस्य प्राज्ञस्य सलिलवत् स्वच्छस्य आनन्दरूपस्य	
ब्रह्मवस्तुनः उपपादनोपसंहारः	५८६
यस्य परमानन्दस्य अन्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति	
तस्य मात्रिणः मनुष्यानन्दमारभ्य उत्तरोत्तरं शतगुणो-	
त्कर्षवर्णनेन सर्वोत्कृष्टत्वप्रतिपादनम्	466
प्रतिपादितस्य सुषुप्तिस्वप्नादेः वक्ष्यमाणमोक्षबन्धनदृष्टान्त-	
त्वात्, दार्ष्टान्तिके ते वक्तव्ये-इत्येतदर्थमुत्तरारम्भः-	
इति पूर्वोत्तरसंबन्धकथनम्	५९२
'तद्यथा अनः' इत्यारभ्य 'इति नु कामयमानः ' इत्य-	

न्तेन ग्रन्थेन संसारवर्णनमिति ग्रन्थविभागकथनम्	५९४
आत्मनः स्वप्नान्तात् बुद्धान्तगमनवत्— अस्माद्देहात्	
देहान्तरप्रतिपत्तौ भृशाहितसंभारशकटदृष्टान्तोपन्यासः	498
आत्मन ऊर्ध्वोच्छ्वासित्वं कस्मिन्काले किंनिमित्तं कथं	
किमर्थे वा इति प्रश्नानुत्थाप्य, यदा जरादिना कार्स्ये	
प्राप्नोति, तदा अनेकविधमरणनिमित्तेभ्यः वृन्तेभ्यः	
🕐 फेलानीव पुनः प्राणानां विशेषाभिन्यक्तिलाभाय अङ्गे-	
भ्यः प्रमुच्यते — इत्युत्तरोपन्यासः	५९६
शरीरं परित्यज्य गच्छत आत्मनो देहान्तरोपादाने साम-	
र्थ्याभावशङ्कायाः राजभृत्यदृष्टान्तेन सर्वभूतान्यादित्या-	
दीनि तत्कर्मप्रयुक्तानि कृतैरेव कर्मफलोपभोगसाधनैः	
3	
कर्मफलवेदितारं प्रतीक्षन्ते— इति समाधानकथनम्	५९८
	५९८
कर्मफलवेदितारं प्रतीक्षन्ते— इति समाधानकथनम्	
कर्मफलवेदितारं प्रतीक्षन्ते— इति समाधानकथनम् 'राजानं प्रयियासन्तम् ' इत्यादिदृष्टान्तेन आत्मानमन्त-	६००
कर्मफलवेदितारं प्रतिक्षन्ते— इति समाधानकथनम् 'राजानं प्रयियासन्तम् ' इत्यादिदृष्टान्तेन आत्मानमन्त- काले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति— इति कथनम्	६००
कर्मफलवेदितारं प्रतीक्षन्ते— इति समाधानकथनम् 'राजानं प्रयियासन्तम्' इत्यादिदृष्टान्तेन आत्मानमन्त- काले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति— इति कथनम् चतुर्थे शारीरकब्राह्मणम् ६०१— आत्मन अङ्गम्यः संप्रमोक्षणस्य उक्तस्यैव विस्तरेण उप- पादनम्	६००
कर्मफलवेदितारं प्रतीक्षन्ते— इति समाधानकथनम् 'राजानं प्रयियासन्तम् ' इत्यादिदृष्टान्तेन आत्मानमन्त- काले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति— इति कथनम् चतुर्थे शारीरकब्राह्मणम् ६०१— आत्मन अङ्गभ्यः संप्रमोक्षणस्य उक्तस्यैव विस्तरेण उप- पादनम् परलोकाय गच्छन्तमात्मानं विद्याकर्मणी पूर्वप्रज्ञा च अनु-	६०० ६७ ८
कर्मफलवेदितारं प्रतीक्षन्ते— इति समाधानकथनम् 'राजानं प्रयियासन्तम् ' इत्यादिदृष्टान्तेन आत्मानमन्त- काले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति— इति कथनम् चतुर्थे शारीरकब्राह्मणम् ६०१ — आत्मन अङ्गम्यः संप्रमोक्षणस्य उक्तस्यैव विस्तरेण उपपदनम् परलोकाय गच्छन्तमात्मानं विद्याकर्मणी पूर्वप्रज्ञा च अनुगच्छन्तीत्युपपादनम्	६०० ६७ ८
कर्मफलवेदितारं प्रतिक्षन्ते— इति समाधानकथनम् 'राजानं प्रयियासन्तम् ' इत्यादिदृष्टान्तेन आत्मानमन्त- काले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति— इति कथनम् चतुर्थे शारीरकब्राह्मणम् ६०१ — आत्मन अङ्गम्यः संप्रमोक्षणस्य उक्तस्यैव विस्तरेण उपपदनम् परलोकाय गच्छन्तमात्मानं विद्याकर्मणी पूर्वप्रज्ञा च अनु-	६०० ६७८ ६०१

[१३]

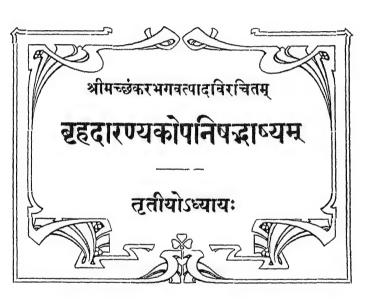
आत्मनः ये बन्धनसंज्ञका उपाधिभूता बुद्धचादयः काम-	
कर्मादयश्च, तेषां पुङ्जीकृत्य निर्देशः	६११
संसारप्रकरणमुपसंहृत्य अकामस्य आत्मकामस्य ब्रह्मविदः	
न प्राणा उत्क्रामन्ति, किं तु इहैच ब्रह्मैव सन् ब्रह्म	
अप्येति इति प्रतिपादनम्	६१५
उक्तस्य मोक्षस्य मोक्षसाधनस्य दृढीकरणाय मन्त्रार्थोः	
पन्यासः	६२४
आत्मकामस्य ब्रह्मविदो मोक्ष इत्येतस्मिन्नर्थे मन्त्रब्राह्म-	
णाभ्यामुपसंहृते तस्यैवार्थस्य विस्तरेण प्रतिपादका एते	
श्लोका इति उत्तरसंदर्भस्य संबन्धकथनपूर्वक ज्ञानमा-	
र्गस्य मोक्षसाधनत्वोपदेशः	६२७
प्रस्तुतज्ञानमार्गस्तुत्यर्थे मार्गान्तरनिन्दाप्रतिपादनम्	६३१
उक्तात्मज्ञानस्तुत्यर्थमेव तन्निष्ठस्य कायक्लेशराहित्यप्रति-	
पादनम्	६३२
ब्रह्मविदो विद्यया कृतकृत्यत्वे स्वानुभवसंप्रतिपत्तिप्रतिपा-	
दनम्	६३४
विद्यास्तुत्यर्थे विदुषो विहिताकरणादिप्रयुक्तभयाभावप्रति-	
पादनम्	६३५
आचार्योपदेशजन्यपरमार्थज्ञानसंस्कृतमनसो ब्रह्मदर्शनसा-	
धनत्वोपदेशः	६३७
प्रतिपादिते ब्रह्मात्मिन सर्वस्य वेदस्य विनियोगप्रदर्शनार्थ-	

मुत्तरकण्डिकेत्येवं पूर्वोत्तरसंबन्धप्रदशेनपूर्वकं विविदि-	
षावाक्येन ब्रह्मात्मज्ञाने विनियोगकरणार्थे तत्पूर्वतनवा-	
क्येन ब्रह्मात्मनोऽनुवादप्रदर्शनम्	६४०
षष्ठप्रपाठकविहितायां ब्रह्मविद्यायां वेदानुवचनादीनां वि-	
नियोगप्रदर्शनम्	६४४
आत्मल्लोकावाप्त्यर्थत्वेन पारिवाज्यविधाननिरूपणम्	६४७
उक्ते विद्याफले मन्त्रेण संवादनिरूपणम्	६५३
निरुपाधिकबह्मविद्याया मोक्षफलकथनपूर्वकं याज्ञवल्क्याय	
गुरवे कृतकृत्यजनककृतस्वनिवेदनप्रतिपादनम्	६५४
सोपाधिकब्रह्मविद्याया अभ्युदयफलप्रदर्शनम्	६५६
समस्तारण्यकार्थस्य समुचित्य निर्देशः	६५७
	4 10
पश्चमं मैत्रेयीबाह्मणम् ६५९—	
पश्चमं मैत्रेयीब्राह्मणम् ६५९—	
पश्चमं मैत्रेयी ब्राह्मणम् ६५९— आगमेनाधिगतममृतत्वसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानं तर्के- णाप्यधिगन्तव्यमित्येतदर्थमुत्तरं ब्राह्मणमिति वृत्तानु-	
पश्चमं मैत्रेयी ब्राह्मणम् ६५९— आगमेनाधिगतममृतत्वसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानं तर्के- णाप्यधिगन्तव्यमित्येतदर्थमुत्तरं ब्राह्मणमिति वृत्तानु-	\$ 02
पश्चमं मैत्रेयीब्राह्मणम् ६५९— आगमेनाधिगतममृतत्वसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानं तर्के- णाप्यधिगन्तन्यमित्येतदर्थमुत्तरं ब्राह्मणमिति वृत्तानु- वादेन संगतिकथनम् प्रवृत्तिष्यन्तं याज्ञवल्क्यं प्रति स्वज्येष्ठभार्याया मैत्रेय्या	\$ 02
पश्चमं मैत्रेयीब्राह्मणम् ६५९— आगमेनाधिगतममृतत्वसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानं तर्के- णाप्यधिगन्तन्यमित्येतदर्थमुत्तरं ब्राह्मणमिति वृत्तानु- वादेन संगतिकथनम् प्रवृत्तिष्यन्तं याज्ञवल्क्यं प्रति स्वज्येष्ठभार्याया मैत्रेय्या	६७८ ६५९
पश्चमं मैत्रेयी ब्राह्मणम् ६५९— आगमेनाधिगतममृतत्वसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानं तर्के- णाप्यधिगन्तव्यमित्येतदर्थमुत्तरं ब्राह्मणमिति वृत्तानु- वादेन संगतिकथनम् प्रव्रजिष्यन्तं याज्ञवल्क्यं प्रति स्वज्येष्ठभार्याया मैत्रेय्या अमृतत्वसाधनं किमिति प्रश्लोपन्यासः	६७८ ६५९
पश्चमं मैत्रेयी ब्राह्मणम् ६५९— आगमेनाधिगतममृतत्वसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानं तर्के- णाप्यधिगन्तव्यमित्येतदर्थमुत्तरं ब्राह्मणमिति वृत्तानु- वादेन संगतिकथनम् प्रव्रजिष्यन्तं याज्ञवव्क्यं प्रति स्वज्येष्ठभार्याया मैत्रेय्या अमृतत्वसाधनं किमिति प्रश्लोपन्यासः निरुपाधिकपरमप्रेमास्पदी भूतात्मज्ञानमेव ससंन्यासममृत- त्वसाधनमित्युपदिश्य याज्ञवव्क्यः प्रवत्राज इत्युपपा-	६७८ ६५९

[१५]

कम् अविद्वत्कामिकर्तव्यार्थत्वविद्वद्विरक्तकर्तव्यार्थकत्व-				
रूपविषयविभाग	प्रदर्शनम्			६७०
षष्ठं वंशबाह्मणस्	ζ	•••	६७९—	६८१
ब्रह्मविद्यास्तुत्यर्थे	याज्ञवल्क्यकाण्डस्य	आच	ार्थपरम्परो-	
पदेश:			• • •	६७९





॥ तृतीयोऽध्यायः ॥ Gourishumber Lancrivala.



नको ह वैदेहः ' इत्यादि याज्ञव-ल्कीयं काण्डमारभ्यते; उपर्पात्तप्र-धानत्वात अतिकान्तेन मधुकाण्डेन ममानार्थत्वेऽपि सति न पुनक्कता; मधुकाण्डं हि आगमप्रधानमः; आ-गमोपपत्ती हि आत्मैकत्वधकाशनाय

प्रवृत्ते शक्तुतः करतलगतिबल्विमव दर्शियतुम् ; 'श्रोतव्यो मन्तव्य: ' इति ह्युक्तम् ; तस्मादागमार्थस्यैव परीक्षापूर्वकं निर्धारणाय याज्ञवल्कीयं काण्डमुपपत्तिप्रधानमारभ्यते आख्यायिका तु विज्ञानस्तुत्यर्था उपायविधिपरा वा; प्रसिद्धो ह्यपायो विद्वद्भिः शास्त्रेषु च दृष्ट:- दानमः ; दानेन ह्युपन-मन्ते प्राणिन:; प्रभूतं हिरण्यं गोसहस्रदानं च इहोपलभ्य-ते ; तस्मान् अन्यपरेणापि शास्त्रेण विद्याप्राप्त्यूपायदानप्रद-श्रीनार्था आख्यायिका आरब्धा । अपि च तद्विद्यसंयोगः तैश्च सह वादकरणं विद्याप्राप्त्युपायो न्यायविद्यायां दृष्ट्:; तच अस्मिन्नध्याये प्रावस्येन प्रदश्येते; प्रत्यक्षा च विद्वत्सं-योगे प्रज्ञावृद्धिः । तस्मात् विद्याप्राप्त्युपायप्रदर्शनार्थैव आ-ख्यायिका ॥

ॐ जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेजे तत्र ह कुरुपश्चालानां ब्राह्मणा अभिसमेता बभू बुस्तस्य ह जनकस्य वै-देहस्य विजिज्ञासा बभूव कःस्विदेषां ब्राह्मणानामन् चानतम इति स ह ग-वाष् सहस्रमवरुरोध दश दश पादा एकैकस्याः शृङ्गयोराबद्धा बभू बुः ॥ १॥

जनको नाम ह किल सम्राट् राजा बभूव विदेहानाम्;
तत्र भवो वैदेह:; स च बहुदक्षिणेन यज्ञेन— शाखान्तरप्रसिद्धो वा बहुदक्षिणो नाम यज्ञ:, अश्वमेधो वा दक्षिणाबाहुल्यात् बहुदक्षिण इहोच्यते— तेनेजे अयजत्। तत्र
तिस्मन्यज्ञे निमन्त्रिता दर्शनकामा वा कुरूणां देशानां
पञ्चालानां च ब्राह्मणा:— तेषु हि विदुषां बाहुल्यं प्रसिद्धम्— अभिसमेता: अभिसंगता बभूवु: । तत्र महान्तं
विद्वत्समुदायं दृष्ट्वा तस्य ह किल जनकस्य वैदेहस्य यज-

मानम्य, को नु खल्वत्र ब्रह्मिष्ठ इति विशेषेण ज्ञानुमिन्छा विजिज्ञासा, बभूव; कथम ? कः ित्त को नु खलु एषां ब्राह्मणानाम अनूचानतमः— मर्व इमेऽनूचानाः, कः ित्वदेषामतिशयेनानूचान इति । स ह अनूचानतमविषयोत्पन्त्रिज्ञासः सन् तिह्झानोपायार्थं गवां सहस्रं प्रथमवयसाम् अवकरोध गोष्ठेऽवरोधं कारयामास; किंविशिष्टास्ता गावोऽवक्द्धा इत्युच्यते— पलचतुर्थभागः पादः सुवर्णस्य, दश दश पादा एकैकस्या गोः शृङ्गयोः आबद्धा बभूवः, पञ्च पञ्च पादा एकैकिस्मन शृङ्गे ॥

तान्होवाच ब्राह्मणा भगवन्तो यो वो ब्रह्मिष्ठः स एता गा उद्जतामिति। ते ह ब्राह्मणा न द्धृषुरथ ह याज्ञवल्क्यः स्वमेव ब्रह्मचारिणमुवाचैताः सोम्योद्ज सामश्रवा३ इति ता होदाचकार ते ह ब्राह्मणाइचुकुधुः कथं नो ब्रह्मिष्ठो ब्रुवी-तेत्यथ ह जनकस्य वैदेहस्य होताश्वलो बभ्व स हैनं पप्रच्छ त्वं नु ख्लु नो याज्ञवल्क्य ब्रह्मिष्ठोऽसी३ इति स हो-

वाच नमो वयं ब्रह्मिष्ठाय कुर्मी गोकामा एव वय ५ सा इति त ५ ह तत एव प्रदुं दघ्रे होताश्वलः ॥ २ ॥

गा एवमवरुध्य ब्राह्मणांस्तान्होवाच, हे ब्राह्मणा भग-वन्तः इत्यामन्त्र्य-- यः वः युष्माकं ब्रह्मिष्ठः- सर्वे यूयं ब्रह्माण:, अतिशयेन युष्माकं ब्रह्मा य:- स: एता गा उदजताम् उत्कालयतु स्वगृहं प्रांत । ते ह ब्राह्मणा न द्धृषु:- ते ह किल एवमुक्ता बाह्मणाः ब्रह्मिष्ठतामात्मनः प्रतिज्ञातुं न द्धृषुः न प्रगल्भाः संवृत्ताः । अप्रगल्भभृतेषु ब्राह्मणेषु अथ ह याज्ञवल्क्यः स्वम् आत्मीयमेव ब्रह्मचा रिणम् अन्तेवासिनम् उवाच- एताः गाः हे सोम्य उदज उद्गमय अस्मद्भुहान्त्रति, हे सामश्रव:- सामविधि हि शृणोति, अतः अर्थाचतुर्वेदो याज्ञवस्क्यः। ताः गाः इ उदाचकार उत्कालितवानाचार्यगृहं प्रति । याज्ञवल्क्येन ब्रह्मिष्ठपणस्वीकरणेन आत्मनो ब्रह्मिष्ठता प्रतिज्ञातेति ते ह चुकुधुः कुद्धवन्तो ब्राह्मणाः । तेषां क्रोधाभित्रायमाचष्टे-कथं नः अस्माकम् एकैकप्रधानानां ब्रह्मिष्ठोऽस्मीति ब्रुवीतेति । अथ ह एवं कुद्धेषु ब्राह्मणेषु जनकस्य यजमानस्य होता ऋत्विक् अश्वलो नाम बभूव आसीत्। स एनं याज्ञवल्क्यम्— ब्रह्मिष्टाभिमानी राजाश्रयत्वाच धृष्ट:- याज्ञवल्क्यं पप्रच्छ पृष्टवान; कथम १ त्वं नु ख्लु नो याज्ञवल्क्य ब्रह्मिष्ठोऽसी३ इति- प्रतिः भत्र्सनार्था । स होवाच याज्ञवल्क्यः- नम-स्कुर्मो वयं ब्रह्मिष्ठाय, इदानीं गोकामा: स्मो वयमिति । तं ब्रह्मिष्ठप्रतिज्ञं सन्तं तत एव ब्रह्मिष्ठपणस्वीकरणात् प्रष्टुं दध्रे धृतवानमनो होता अश्वल: ॥

याज्ञवलक्येति होवाच यदिद् सर्वे मृत्युनाप्त सर्वे मृत्युनाभिपन्नं केन यज-मानो मुखाराप्तिमतिमुच्यत इति होत-र्खिजाग्निना वाचा वाग्वै यज्ञस्य होता तद्ययं वाक्सोऽयमग्निः स होता स मुक्तिः सातिमुक्तिः॥३॥

याज्ञवल्क्येति होवाच । तत्र मधुकाण्डे पाङ्केन कर्मणा द्र्शनसमुचितेन यजमानस्य मृत्योरत्ययो व्याख्यातः उद्गी-थप्रकर्णे मंक्षेपत:; तस्यैव परीक्षाविषयोऽयामिति तद्गतदर्श-निवशेषार्थोऽयं विस्तर आरभ्यते । यदिदं साधनजातम् अस्य कर्मण: ऋत्विगग्न्यादि मृत्युना कर्मलक्षणेन स्वाभा-विकासङ्गसहितेन आप्नं ज्याप्तम्, न केवलं ज्याप्तम् अभि-

पन्नं च मृत्युना वशीकृतं च-केन दर्शनलक्षणेन साधनेन यजमान: मृत्योराप्तिमति मृत्युगोचरत्वमतिक्रम्य मुच्यते स्वतन्त्रः मृत्योरवशो भवतीत्यर्थः । ननु उद्गीथ एवाभिहि तम् येनातिमुच्यते मुख्यप्राणात्मद्रश्नेनेति — बाढमुक्तम् ; योऽनुक्तो विशेषस्तत्र, तद्थोंऽयमारम्भ इत्यदोषः । होत्रा ऋत्विजा अग्निना वाचा इत्याह् याज्ञवरुक्य:। एतस्यार्थ व्याचष्टे— कः पुनर्होता येन मृत्युमतिकामतीति उच्यते-वाग्वै यज्ञस्य यजमानस्य, 'यज्ञो वै यजमानः' इति श्रुते:, यज्ञस्य यजमानस्य या वाक् सैव होता अधियक्षे; कथम ? तत् तत्र येयं वाक् यज्ञस्य यजमानस्य, सोऽयं प्रसिद्धोऽ-ग्निः अधिदैवतम्; तदेतत्त्र्यन्नप्रकरणे व्याख्यातम्; स चा-मि: होता, 'अमिवें होता' इति श्रुते:। यदेतत् यज्ञस्य साधनद्वयम् – होता च ऋत्विक् अधियज्ञम् , अध्यात्मं च वाक्, एतदुभयं साधनद्वयं परिच्छिन्नं मृत्युना आप्तं म्वा-भाविकाज्ञानासङ्गप्रयुक्तेन कर्मणा मृत्युना प्रतिक्षणमन्यथा-त्वमापद्यमानं वर्शाकृतम्; तत् अनेनाधिदैवतरूपेणाग्निना हरयमानं यजमानस्य यज्ञस्य मृत्योरतिमुक्तये भवति ; तदे-तदाह— स मुक्तिः स होता अग्निः मुक्तिः अग्निस्वरूपदर्श-नमेव मुक्ति: ; यदैव साधनद्वयमभिक्तपेण पत्रयति, तदा-

नीमेव हि स्वाभाविकादासङ्गान्मृत्योर्विमुच्यते आध्या-त्मिकात्परिच्छिन्नरूपात् आधिभौतिकाचः तस्मात् होता अग्निरूपेण दृष्ट: मुक्तिः मुक्तिसाधनं यजमानस्य। सा अतिमुक्ति:- यैव च मुक्ति: सा अतिमुक्ति: अतिमुक्ति-साधनमित्यर्थ: । साधनद्वयस्य परिच्छित्रस्य या अधिदै-वतरूपेण अपरिच्छिन्नेन अग्निरूपेण दृष्टिः, सा मुक्तिः; या असौ मुक्तिः अधिदैवतदृष्टिः सैव- अध्यात्माधिभृत-परिच्छेदविषयाङ्गास्पदं मृत्युमतिक्रम्य अधिदेवतात्वस्य अ-मिभावस्य प्राप्तिर्या फलभूता सा अतिमुक्तिरित्युच्यते; तस्या अतिमुक्तेर्मुक्तिरेव साधनमिति कृत्वा सा अतिमु-क्तिरित्याह । यजमानस्य हि अतिमुक्तिः वागादीनामग्न्या-दिभाव: इत्युद्गीथप्रकरणे व्याख्यातम्; तत्र सामान्येन मुख्यप्राणद्र्शनमात्रं मुक्तिसाधनमुक्तम्, न तद्विशेष:; वा-गादीनामग्न्यादिदर्शनमिह विशेषो वर्ण्यते ; मृत्युप्राप्त्यति-मुक्तिस्तु सैव फलभूता, या उद्गीथब्राह्मणेन व्याख्याता— 'मृत्युमतिकान्तो दीप्यते ' इत्याद्या ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिद्ध सर्व-महोरात्राभ्यामाप्त्र सर्वमहोरात्राभ्याम-भिपन्नं केन यजमानोऽहोरात्रयोराप्तिम-

तिमुच्यत इत्यध्वर्युणार्त्वेजा चक्षुषादि-त्येन चक्षुर्वे यज्ञस्याध्वर्युस्तचादिदं चक्षुः सोऽसावादित्यः सोऽध्वर्युः स मुक्तिः सातिमुक्तिः॥४॥

याज्ञवल्क्येति होवाच । स्वाभाविकात् अज्ञानासङ्गप्रयु-क्तात् कर्मछक्षणान्मृत्योः अतिमुक्तिव्योख्याताः तस्य कर्म-ण: सासङ्गस्य मृत्योराश्रयभूतानां दर्शपूर्णमामादिकर्मसा-धनानां यो विपरिणामहेतुः कालः, तस्मात्कालात् पृथक् अतिमुक्तिर्वक्तव्येतीदमारभ्यते, क्रियानुष्ठानव्यतिरेकेणापि प्राक् ऊर्ध्व च कियाया: साधनविपरिणामहेतुत्वेन व्यापार-दर्शनात्कालस्य ; तस्मात् पृथक् कालादतिमुक्तिर्वक्तव्यता आह- यदिदं सर्वमहोरात्राभ्यामाप्तम्, स च कालो द्वि-रूप:- अहोरात्रादिलक्षणः तिथ्यादिलक्षणश्च; तत्र अहो-रात्रादिलक्षणात्तावद्तिमुक्तिमाह- अहोरात्राभ्यां हि सर्वे जायते वर्धते विनश्यति च, तथा यज्ञसाधनं च- यज्ञस्य यजमानस्य चक्षुः अध्वर्युश्चः ; शिष्टान्यक्षराणि पूर्ववन्नेयानि ; यजमानस्य चक्षुः अध्वर्युश्च साधनद्वयम् अध्यात्माधिभूत-परिच्छेदं हित्वा अधिदैवतात्मना दृष्टं यत् स मुक्ति:- सो-Sध्वर्यु: आदित्यभावेन दृष्टो मुक्तिः ; सैव मुक्तिरेव अति-

मुक्तिरिति पूर्ववत् ; आदित्यात्मभावमापन्नस्य हि नाहोरात्रे संभवत: ।।

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिद् सर्वे पूर्वपक्षापरपक्षाभ्यामास सर्वे पूर्वपक्षापरपक्षाभ्यामभिषन्नं केन यजमानः पूर्वपक्षापरपक्षयोराप्तिमतिमुच्यत इत्युद्गान्नार्त्विजा वायुना प्राणेन प्राणो वै यज्ञस्योद्गाता तद्योऽयं प्राणः स वायुः स
उद्गाता स मुक्तिः सातिमुक्तिः ॥ ५ ॥

इदानीं तिश्यादिलक्षणादितमुक्तिरुच्यते— यदिदं सर्व-म— अहोरात्रयोरिवशिष्टयोरादित्यः कर्ता, न प्रतिपदादीनां तिथीनाम्; तासां तु वृद्धिक्षयोपगमनेन प्रतिपत्प्रभृतीनां चन्द्रमाः कर्ता; अतः तदापत्त्या पूर्वपक्षापरपक्षात्ययः, आ-दित्यापत्त्या अहोरात्रात्ययवत् । तत्र यजमानस्य प्राणो वायुः, स एवोद्गाता— इत्युद्गीथब्राह्मणेऽवगतम्, 'वाचा च ह्येव स प्राणेन चोदगायत्' इति च निर्धारितम्; अथैतस्य प्राणस्यापः शरीरं ज्योतीरूपमसौ चन्द्रः' इति च; प्राण-वायुचन्द्रमसामेकत्वात् चन्द्रमसा वायुना चोपसंहारे न कश्चिद्धिशेष:- एवंमन्यमाना श्रुति: वायुना अधिदैवत-रूपेणोपसंहरति। अपि च वायुनिमित्तौ हि वृद्धिक्षयौ चन्द्रमस:; तेन तिथ्यादिलक्षणस्य कालस्य कर्तुरपि कार-यिता वायु:। अतो वायुद्धपापन्नः तिथ्यादिकालादतीतो भवतीत्युपपन्नतरं भवति । तेन श्रुत्यन्तरे चन्द्ररूपेण दृष्टिः मुक्तिरतिमुक्तिश्च; इह तु काण्वानां साधनद्वयस्य तत्कार-णरूपेण वाच्वात्मना दृष्टिः मुक्तिरतिमुक्तिश्चेति--न श्रुत्यो-र्विरोध: ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदमन्तरि-क्षमनारम्बणमिव केनाक्रमेण यजमा-नः स्वर्गे लोकमाक्रमत इति ब्रह्मण-र्तिवजा मनसा चन्द्रेण मनो वै यज्ञस्य ब्रह्मा तद्यदिदं मनः सोऽसौ चन्द्रः स ब्रह्मा स मुक्तिः सातिमुक्तिरिखतिमो-क्षा अथ संपदः ॥ ६ ॥

मृत्योः कालात् अतिमुक्तिर्र्याख्याता यजमानस्य । सो-ऽतिमुच्यमानः केनावष्टमभेन परिच्छेदविषयं मृत्युमतीत्य फलं प्राप्नोति- अतिमुच्यते- इत्युच्यते- यदिदं प्रसि- द्धम् अन्तरिक्षम् आकाशः अनारम्बणम् अनालम्बनम् इव-शब्दात् अस्त्येव तत्रालम्बनम् , तत्तु न ज्ञायते इत्यभिप्रायः । यत् तन् अज्ञायमानमालम्बनम् , तत् सर्वनाम्ना केनेति पुच्छचते. अन्यथा फलप्राप्तेरसंभवातः येनावष्टमभेन आक्रमेण यजमानः कर्मफलं प्रतिपद्यमानः अतिमु च्यते, किं तदिति प्रश्नविषय:; केन आक्रमेण यज-मान: स्वर्गे लोकमाकमत इति- स्वर्ग लोकं फलं प्राप्नोति अतिमुच्यत इत्यर्थ: । ब्रह्मणा ऋत्विजा मनसा चन्द्रेणेत्यक्ष-रन्यासः पूर्ववत् । तत्राध्यातमं यज्ञस्य यजमानस्य यदिदं प्रसिद्धं मन:, सोऽसौ चन्द्र: अधिदैवम्; मनोऽध्यात्मं चन्द्रमा अधिदैवतिमिति हि प्रसिद्धम्; स एव चन्द्रमा ब्रह्मा ऋत्विक तेन- अधिभूतं ब्रह्मण: परिच्छित्रं रूपम् अध्यातमं च मनसः एतत् द्वयम् अपरिच्छिन्नेन चन्द्रमसो रूपेण पदयति ; तेन चन्द्रमसा मनसा अवलम्बनेन कर्मफलं स्वर्गे लोकं प्राप्नोति अतिमुच्यते इत्यभिप्रायः । इतीत्युपसं-हारार्थे वचनम्; इस्रेवंप्रकारा मृत्योरितमोक्षाः; सर्वाणि हि दर्शनप्रकाराणि यज्ञाङ्गविषयाण्यस्मित्रवसरे उक्तानीति कृत्वा उपसंहार:- इत्यतिमोक्षा:- एवंप्रकारा अतिमोक्षा इत्यर्थ: । अथ संपद:- अथ अधुना संपद उच्यन्ते । संपन्नाम केन-

चित्सामान्येन अग्निहोत्रादीनां कर्मणां फलवतां तत्फलाय संपादनम् , संपत्फलम्यैव वा ; मर्वोत्साहेन फलमाधनानु-ष्ठाने प्रयतमानानां केनचिद्वैगुण्येनासंभव:; तत् इदानी-माहिताप्रि: सन यत्किचित्कर्म अग्निहोत्रादीनां यथासंभव-मादाय आलम्बनीकत्य कर्मफलविद्वत्तायां मत्यां यत्कर्मफ-लकामो भवति, तदेव संपादयति; अन्यथा राजसुयाश्वमे-धपुरुषमेधसर्वमेधलक्षणानामधिकृतानां त्रैवर्णिकानामपि अ-संभव:- तेषां तत्पाठ: म्वाध्यायार्थ एव केवल: म्यात् , यदि तत्फलप्राप्तयुपाय: कश्चन न स्यात ; तस्मात तेषां संपदैव तत्फलप्राप्तिः, तस्मात्संपदामपि फलवत्त्वम्, अतः संपद आरभ्यन्ते ॥

याज्ञवल्क्योति होवाच कतिभिरयम-चरिंभहींनासिन्यज्ञे करिष्यतीति तिस्-भिरिति कतमास्तास्तिस्र इति पुरोनु-वाक्या च याज्या च शस्यैव तृतीया किं ताभिज्यनीति यहिंकचेदं प्राणभ-दिनि॥७॥

याज्ञवल्क्येति होवाच अभिमुखीकरणाय । कतिभिरय-

मद्यार्रभहोंतास्मिन्यक्के— कितिभः कितसंख्याभिः ऋग्भिः ऋग्जातिभिः, अयं होता ऋत्विक्, अस्मिन्यक्के करिष्यति शस्त्रं शंसितः; आह इतरः-ितसृभिः ऋग्जातिभिः-इति— उक्तवन्तं प्रत्याह इतरः— कतमास्तास्तिस्र इतिः संख्येय-विषयोऽयं प्रश्रः, पूर्वम्तु संख्याविषयः । पुगेनुवाक्या च— प्राग्यागकाळात् याः प्रयुज्यन्ते ऋचः, सा ऋग्जातिः पुरोनुवाक्येत्युच्यते ; यागार्थे याः प्रयुज्यन्ते ऋचः, सा ऋग्जातिः याज्याः शस्त्रार्थे याः प्रयुज्यन्ते ऋचः, सा ऋग्जातिः याज्याः शस्त्रार्थे याः प्रयुज्यन्ते ऋचः सा ऋग्जातिः शस्याः सर्वान्तिः याज्याः शस्त्रार्थे याः प्रयुज्यन्ते ऋचः सा ऋग्जातिः शस्याः सर्वान्ति याः काश्चन ऋचः, ताः म्तोन्निया वा अन्या वा सर्वाः एतास्वेव तिसृषु ऋग्जातिष्वन्तभैवन्ति । किं ताभिर्जयतीति यत्तिचेदं प्राणभृदिति—अतश्च संख्या-सामान्यात् यत्तिचित्प्राणभृज्ञातम्, तत्सर्वं जयित तत्सर्वं फळजातं संपाद्यित संख्यादिसामान्येन ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच कलयमद्याध्व-युरस्मिन्यज्ञ आहुतीहींष्यतीति तिस्र इति कतमास्तास्तिस्र इति या हुता उ-ज्ज्वलन्ति या हुता अतिनेदन्ते या हुता अधिशेरते किं ताभिर्जयतीति या हुता उज्ज्वलन्ति देवलोकमेव ताभिजीयति दीप्यत इव हि देवलोको या हुता अ-तिनेदन्ते पितृलोकमेव ताभिर्जयत्यतीव हि पितृलोको या द्वता अधिशेरते मनु-ष्यलोकमेव ताभिर्जयत्यध इव हि मनु-ष्यलोकः ॥ ८॥

याज्ञवल्क्योति होवाचेति पूर्ववत् । कत्ययमद्याध्वर्धुर-स्मिन्यज्ञ आहुतीर्होष्यतीति- कति आहुतिप्रकाराः ? तिस्र इति ; कतमास्तास्तिस्र इति पूर्ववत् । इतर आह-या हुता उज्ज्वलन्ति समिदाज्याहुतय:, या हुता अतिनेदन्ते अतीव शब्दं कुर्वनित मांसाद्याहुतय:, या हुता अधिशेरते अधि अधो गत्वा भूमे: अधिशेरते पय:सोमाहुतय: । किं ताभिर्जयतीति; ताभिरेवं निर्वर्तिताभिराहुतिभिः किं जय-तीति ; या आहुतयो हुता उज्ज्वलन्ति उज्ज्वलनयुक्ता आहुतयो निर्वितिता:- फलं च देवलोकाख्यं उज्ज्वल-मेव; तेन सामान्येन या मंथैता उज्ज्वलन्स आहुतयो निर्वर्त्यमानाः, ता एताः साक्षादेवलोकस्य कर्मफलस्य क्रपं देवलोकाल्यं फलमेव मया निर्वत्यते - इत्येवं संपादयति ।

या हुता अतिनेदन्ते आहुतयः, पितृलोकमेव ताभिर्जयित, कुित्मतशब्दकर्तृत्वसामान्येन; पितृलोकसंबद्धायां हि संयमिन्यां पुर्या वैवस्वतेन यात्यमानानां 'हा हताः म्म, मुश्व
मुश्व 'हित शब्दो भवितः; तथा अवदानाहुतयः; तेन
पितृलोकमामान्यात्, पितृलोक एव मया निर्वर्शते— इति
मंपादयित । या हुता अधिशेरते, मनुष्यलोकमेव ताभिर्जयित, भूम्युपरिसंबन्धसामान्यातः; अध इव हि अध
एव हि मनुष्यलोकः उपरितनान साध्यान् लोकानपेक्ष्य,
अथवा अधोगमनमपेक्ष्यः; अतः मनुष्यलोक एव मया
निर्वर्शते— इति संपादयित पयःसोमाहुतिनिर्वर्तनकाले।।

याज्ञवल्क्येति होवाच कतिभिरयम-च ब्रह्मा यज्ञं दक्षिणतो देवताभिर्गोपा-यतीत्येकयेति कतमा सैकेति मन एवे-त्यनन्तं वै मनोऽनन्ता विश्वे देवा अन-न्तमेव स तेन लोकं जयति॥९॥

याज्ञवल्क्येति होवाचेति पूर्ववत् । अयम् ऋत्विक् ब्रह्मा दक्षिणतो ब्रह्मा आमने स्थित्वा यज्ञं गोपायति । कति-भिर्देवताभिर्गोपायतीति प्रासङ्गिकमेतद्वद्ववचनम्— एकया

हि देवतया गापायत्यसौ ; एवं ज्ञाते बहुवचनेन प्रश्नो नो-पपद्यते म्वयं जानतः ; तम्मात् पूर्वयोः कण्डिकयोः प्रश्नप्र-तिवचनेषु- कतिभि: कति तिसृभि: तिस्त:- इति प्रसङ्गं दृष्ट्वा इहापि बहुवचनेनैव प्रश्नोपक्रम: क्रियते; अथवा प्रति-वादिव्यामोहार्थे बहुवचनम् । इतर आह- एकयेति: एका सा देवता, यया दक्षिणत: स्थित्वा ब्रह्म आसने यज्ञं गोपायति । कतमा मैकेति- मन एवेति, मनः सा देवता : मनसा हि ब्रह्मा व्याप्रियते ध्यानेनैव, 'तस्य यज्ञस्य मनश्च वाक्च वर्तनी तयोरन्यतरां मनमा संस्करोति ब्रह्मां इति श्रयन्तरात्; तेन मन एव देवता, तया मनमा हि गोपा-यति ब्रह्मा यज्ञम् । तच्च मनः वृत्तिभेदेनानन्तमः वै-अब्दः प्रसिद्धावद्योतनार्थः ; प्रसिद्धं मनम आनन्त्यम् ; तदानन्त्या-भिमानिनो देवा:: अनन्ता वै विश्वे देवा:- 'सर्वे देवा यत्रैकं भवन्ति ' इत्यादिश्रुत्यन्तरात् ; तेन आनन्त्यसामा-न्यात् अनन्तमेव स तेन लोकं जयति ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच कलयमद्योद्गा-तास्मिन्यज्ञे स्तोत्रियाः स्तोष्यतीति ति-स्र इति कतमास्तास्तिस्र इति पुरोनुवा-क्या च याज्या च द्रास्यैव तृतीया कत-

मास्ता या अध्यात्मिमिति प्राण एव पुरोनुवाक्यापानो याज्या व्यानः दास्या किं ताभिजीयतीति पृथिवीलांकमेव पुरो-नुवाक्यया जयत्यन्तरिक्षलोकं याज्यया चुलोक ५ रास्यया तनो ह होताश्वल उ-परराम ॥ १०॥

इति प्रथमं ब्राह्मणम् ॥

याज्ञवरक्योति होवाचेति पूर्ववत्। कति स्तांत्रियाः स्तोष्यतीति अयमुद्गाना । स्तोत्रिया नाम ऋक् सामसमु-दाय: कतिपयानामृचाम् । स्तोत्रिया वा अस्या वा या: काश्चन ऋचः, नाः भर्वास्तिस्न एवेत्याहः; ताश्च व्या-रूयाता:- पुरानुवाक्या च याज्या च शम्येव तृतीयेति । तत्र पूर्वमुक्तम् यितंकचेदं प्राणभृत्सर्वे जयतीति तत् केन मामान्येनेति ; उच्यते - कतमास्तास्तिस्र ऋच: या अध्यात्मं भवन्तीति; प्राण एव पुरानुवाक्या, पशब्दसामान्यात्; अपानो याज्या, आनन्तर्यात्— अपानेन हि प्रत्तं हवि: देवता प्रसन्ति, यागश्च प्रदानम्; व्यानः शस्या- 'अप्रा-णन्ननपानन्नृचमभिव्याहरति ' इति श्रुत्यन्तरात् । किं ताभि- र्जयतीति व्याख्यातम् । तत्र विशेषसंबन्धसामान्यमनुक्त-मिहोच्यते, सर्वमन्यद्धाख्यातम् ; लोकसंबन्धसामान्येन पृ-थिवीलोकमेव पुरोनुवाक्यया जयति ; अन्तरिक्षलोकं या-ज्यया, मध्यमत्वसामान्यात् ; द्युलोकं शस्यया ऊर्ध्वत्वसा-मान्यात् । ततो ह तस्मात् आत्मनः प्रश्ननिर्णयात् असौ होता अश्वल उपरराम— नायम् अम्मद्गोचर इति ॥

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥



द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥

आख्यायिकासंबन्धः प्रसिद्ध एव । मृत्योरतिमुक्तिवर्या-ख्याता काललक्षणात् कर्मलक्षणाच ; क: पुनरसौ मृत्यु:, यस्मात् अतिमुक्तिव्यां ख्याता ? स च स्वाभाविकाज्ञानस-ङ्गाम्पदः अध्यात्माधिभूतविषयपरिच्छित्रः प्रहातिप्रहस्रक्षणो मृत्यु: । तस्मात्परिच्छिन्नरूपानमृत्योरतिमुक्तस्य रूपाणि अ-ग्न्यादिसादीनि उद्गीथप्रकरणे व्याख्यातानि; अश्वलप्रश्ने च तद्गतो विशेष: कश्चित्; तच एतत् कर्मणां ज्ञानसहितानां फलम् । एतस्मात्साध्यसाधनरूपात्संसारानमोक्षः कर्तव्य इत्य-तः बन्धनरूपस्य मृत्योः स्वरूपमुच्यते ; बद्धस्य हि मोक्षः कर्तव्य:। यद्पि अतिमुक्तस्य स्वरूपमुक्तम् , तत्रापि प्रहाति-ब्रहाभ्यामविनिर्मुक्त एव मृत्युरूपाभ्याम् ; तथा चोक्तम्— 'अज्ञानाया हि मृत्युः'; 'एष एव मृत्युः' इति आदित्यस्थं पुरुषमङ्गीकृत्य आह, 'एको मृत्युर्वहवा ' इति च ; तदात्मभा-वापन्नो हि मृत्योराप्तिमतिमुच्यत इत्युच्यते ; न च तत्र प्रहा-तिग्रहों मृत्युरूपों न स्त: ; 'अथैतस्य मनसो द्यो: शरीरं ज्यो-तीरूपमसावादित्यः ' 'मनश्च ग्रहः स कामेनातिग्राहेण गृही

तः 'इति वक्ष्यति— 'प्राणां वै प्रहः सोऽपानेनातिप्राहेण ' इति, 'वाग्वै प्रहः म नाम्नातिप्राहेण 'इति च । तथा ज्यम्न-विभागे ज्याख्यातमस्माभिः । सुविचारितं चैतत्— यदेव प्रवृत्तिकारणम्, तदेव निवृत्तिकारणं न भवतीति ॥

केचित्तु सर्वमेव निवृत्तिकारणं मन्यन्तः; अतः कारणान— पूर्वम्मात्पूर्वस्मात् मृत्योर्मुच्यते उत्तरमुत्तरं प्रतिपद्यमान:-व्यावृत्त्यर्थमेव प्रतिपद्यते, न तु ताद्र्थ्यम्— इस्रत: आ द्वैतक्षयात सर्वे मृत्यु:, द्वैतक्षये तु परमार्थतो मृत्योराप्तिम-तिमुच्यते ; अतश्च आपेक्षिकी गौणी मुक्तिरन्तराले । सर्व-मेतत् एवम् अबाईदारण्यकम् । ननु सर्वेकत्वं मोक्षः, 'त-स्मात्तत्सर्वमभवत् ' इति श्रुते:- बाढं भवत्येतद्पि; न तु ' प्रामकामो यजेत ' 'पशुकमा यजेत ' इत्यादिश्रुतीनां ताद-र्थ्यम्; यदि हि अद्वैतार्थत्वमेव आसाम्, प्रामपशुस्वर्गा-दार्थत्वं नास्तीति प्रामपशुस्वर्गादयो न गृह्योरन ; गृह्यन्ते तु कर्मफलवैचिज्यविशेषा:; यदि च वैदिकानां कर्मणां ताद-र्थ्यमेव, संसार एव नाभविष्यत्। अथ तादर्श्येंऽपि अनु-निष्पादितपदार्थस्वभाव: संसार इति चेत्, यथा च क्पद-र्शनार्थ आलोके सर्वोऽपि तत्रस्थः प्रकाज्यत एव— न, प्रमाणानुपपत्ते:; अद्वैतार्थत्वे वैदिकानां कर्मणां विद्यासहि-

तानाम्, अन्यस्यानुनिष्पादितत्वे प्रमाणानुपपत्तिः- न प्र-त्यक्षम्, नानुमानम्, अत एव च न आगमः । उभयम् एकेन वाक्येन प्रदर्श्यत इति चेत् , कुल्याप्रणयनालोकादि-वत- तत्रैवम्, वाक्यधर्मानुपपत्ते:; न च एकवाक्यगत-स्यार्थस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिसाधनत्वमवगन्तुं शक्यते; कुल्याप्र-णयनालोकादौ अर्थस्य प्रत्यक्षत्वाददोषः । यद्प्युच्यते-मन्त्रा अस्मित्रर्थे दृष्टा इति — अयमेव तु तावद्र्थ: प्रमा-णागम्य: ; मन्त्रा: पुन: किमस्मिन्नर्थे आहोस्विदन्यस्मि-त्रर्थे इति मृग्यमेतत् । तम्माद्भहातियहरुक्षणो मृत्युः बन्धः, तस्मान् मोक्षो वक्तव्य इत्यत इद्मारभ्यते । न च जानीमो विषयसंबन्धाविव अन्तरालेऽवस्थानम् अर्धजरतीयं कौश-लम् । यत्त मृत्योरतिमुच्यते इत्युक्तवा प्रहातिप्रहावुच्येते, तत्तु अर्थमंबन्धातः ; सर्वोऽयं माध्यसाधनलक्षणो बन्धः, प्र-हातिगृहाविनिर्मोकात्; निगडे हि निज्ञीते निगडितस्य मो-क्षाय यत्रः कर्तव्यो भवति । तस्मान् ताद्रश्येन आरम्भः ॥

अथ हैनं जारत्कारव आर्तभागः प-प्रच्छ याज्ञवल्क्येति होवाच कति ग्रहाः कत्यतिग्रहा इति । अष्टौ ग्रहा अष्टाव-

तिग्रहा इति ये तेऽष्टी ग्रहा अष्टावति-ग्रहाः कतमे त इति ॥ १ ॥

अथ हैनम्-ह-शब्द ऐतिह्यार्थ: ; अथ अनन्तरम् अश्वले उपरते प्रकृतं याज्ञवल्क्यं जरत्कारुगोत्रो जारत्कारव: ऋत-भागस्यापत्यम् आर्तभागः पप्रच्छ ; याज्ञवल्क्येति होवाचेति अभिमुखीकरणाय; पूर्ववतप्रश्न:- काति प्रहा: कत्यतिप्रहा इति । इति-शब्दो वाक्यपरिसमाष्ट्यर्थः । तत्र निर्ज्ञातेषु वा प्रहातिप्रहेषु प्रश्न: स्यात्, अनिर्ज्ञातेषु वा; यदि तावत् महा अतिप्रहाश्च निर्ज्ञाता:, तदा तद्गतस्यापि गुणस्य सं ख्याया निर्ज्ञातत्वात् कति प्रहा: कत्यतिप्रहा इति संख्या-विषय: प्रश्नो नोपपद्यते : अथ अनिर्ज्ञाताः तदा संख्येयवि-षयप्रश्न इति के प्रहा: केऽतिप्रहा इति प्रष्टव्यम् , न तु कति गृहाः कत्यतिग्रहा इति प्रश्न:; अपि च निर्ज्ञातसामान्यः केषु विशेषविज्ञानाय प्रश्नो भवति- यथा कतमेऽत्र कठाः कतमेऽत्र कालापा इति; न चात्र प्रहातिप्रहा नाम पदार्था: केचन छोके प्रसिद्धा:, येन विशेषार्थ: प्रश्न: स्यात्; नतु च 'अतिमुच्यते' इत्युक्तम्, प्रहगृहीतस्य हि मोक्ष:, 'स मुक्तिः सातिमुक्तिः' इति हि द्विरुक्तम्, तस्मात्प्राप्ता प्रहा अतिप्रहाश्च- ननु तत्रापि चत्वारो प्रहा अतिग्रहाश्च निर्ज्ञाताः वाकचक्षः प्राणमनांसि, तत्र कर्ताति प्रश्नो नोपपद्यते निर्ज्ञातत्वात् - न, अनवधारणार्थत्वात् ; न हि चतुष्ट्वं तत्र विवक्षितम्; इह तु प्रहातिप्रहदर्शने अष्टत्वगुणविवक्षया कतीति प्रश्न उपपद्मत एवः तस्मात 'स मुक्तिः सातिमुक्तिः' इति मुक्त्यतिमुक्ती द्विरुक्ते; प्रहा-तिप्रहा अपि सिद्धाः । अतः कतिसंख्याका प्रहाः, कति वा अतिमहा: इति प्रच्छति । इतर आह— अष्टौ महा अष्टावतिप्रहा इति । ये ते अष्टी प्रहा अभिहिताः, कतमे ते नियमेन प्रहीतच्या इति ॥

प्राणो वै ग्रहः सोऽपानेनातिग्राहेण गृहीतोऽपानेन हि गन्धाञ्जिघति ॥ २ ॥

तत्र आह — प्राणो वै ब्रह: — प्राण इति ब्राणमु-च्यते, प्रकरणात्; वायुसिंहतः सः; अपानेनेति गन्धेने-स्रोतत्; अपानसचिवत्वात् अपानो गन्ध उच्यते; अपा-नोपहतं हि गन्धं व्राणेन सर्वो लोको जिव्रति; तदेतदु-च्यते— अपानेन हि गन्धा अवतीति ॥

वाग्वै ग्रहः स नाम्नातिग्राहेण गृही-तो वाचा हि नामान्यभिवद्ति ॥ ३॥

जिह्ना वै ग्रहः स रसेनातिग्राहेण गृ-हीतो जिह्नया हि रसान्विजानाति ॥४॥

चक्षुर्वे ग्रहः स रूपेणातिग्राहेण गृ-हीतश्रक्षुषा हि रूपाणि पर्याति ॥ ५ ॥

श्रोत्रं वै ग्रहः स शब्देनातिग्राहण गृहीतः श्रोतेण हि शब्दाव्शृणोति ॥६॥

मनो वै ग्रहः स कामेनातिग्राहेण गृ-हीतो मनसा हि कामान्कामयते ॥ ७ ॥

हस्तौ वै ग्रहः स कर्मणातिग्राहेण गृ-हीतो हस्ताभ्या ६ ह कर्म करोति ॥ ८॥

त्वरवै ग्रहः स स्पर्शेनातिग्राहेण गृही-तस्त्वचा हि स्पर्शान्वेदयन इत्येतेऽष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः ॥ ९ ॥

वाग्वै प्रह:- वाचा हि अध्यात्मपरिच्छित्रया आस-ङ्गविषयास्पद्या असत्यानृतासभ्यबीभत्सादिवचनेषु व्यापृ-तया गृहीतो छोक: अपहृत:, तेन वाक् ग्रह:; स नाम्नाति- प्राहेण गृहीत:— सः वागाख्यो प्रहः, नाम्ना वक्तव्येन विष-यण, अतिप्राहेण अतिप्राहेणेति देष्ट्ये छान्दसमः; वक्तव्यार्था हि वाक्; तेन वक्तव्येनार्थेन ताद्ध्येन प्रयुक्ता वाक् तेन वशीकृता; तेन तत्कार्यमकृत्वा नैव तन्या मोक्षः; अतः नाम्नातिप्राहेण गृहीता वागित्युच्यते; वक्तव्यासङ्गेन हि प्रवृत्ता सर्वानर्थेर्युज्यते। समानमन्यत्। इत्येते त्वक्पर्यन्ता अष्टौ प्रहाः स्पर्शपर्यन्ताक्षेते अष्टावित्रमहा इति।।

याज्ञवलक्येति होवाच यदिद् सर्वे मृत्योरत्नं का स्वित्सा देवता यस्या मृ-त्युरत्निमत्यग्निचें मृत्युः सोऽपामन्नमप पु-नर्मृत्युं जयित ॥ १०॥

उपसंहतेषु श्रहातिश्रहे ब्वाह पुनः — याज्ञवल्क्येति होवाच।
यदिदं सर्व मृत्योरन्नम् — यदिदं व्याकृतं सर्व मत्योरन्नम् ,
सर्व जायते विषयेत च श्रहातिश्रहरुक्षणेन मृत्युना श्रस्तम् —
का स्वित् का तु स्यात् सा देवता, यस्या देवताया मृत्युरप्यन्नं भवेत् — 'मृत्युर्यस्योपसे चनम् ' इति श्रुत्यन्तरात् । अयमभिशायः श्रष्टः — यदि मृत्योर्मृत्युं वक्ष्यिति, अनवस्था
स्यातः , अथ न वक्ष्यिति, अस्माद्गहातिश्रहरुक्षणान्मृत्योः

मोक्ष: नोपपद्यते; प्रहातिप्रहमृत्युविनाशे हि मोक्षः स्यात; स यदि मृत्योरिप मृत्यु: स्यात् भवेत् प्रहातिप्रहरुक्षणस्य मृत्योर्विनाशः—अत: दुर्वेचनं प्रश्नं मन्वान: पृच्छति 'का स्वित्सा देवता ' इति । अस्ति तावन्मृत्योर्मृत्यु: ; ननु अ-नवस्था स्यात्- तस्याप्यन्यो मृत्युरिति- नानवस्था, स-र्वमृत्योः मृत्य्वन्तरानुपपत्तेः; कथं पुनरवगम्यते– अस्ति मृत्योर्मृत्युरिति ? दष्टत्वात् ; अग्निस्तावत् सर्वस्य दृष्टो मृत्यु:, विनाशकत्वात् , सोऽद्भिर्भक्ष्यते, सोऽग्निः अपामन्नम् , गृ-हाण तर्हि अस्ति मृत्योर्मृत्युरिति; तेन सर्वे प्रहातिप्रहजातं भक्ष्यते मृत्योर्मृत्युना; तस्मिन्बन्धने नाशिते मृत्युना भ-क्षिते संसारान्मोक्ष उपपन्नो भवति ; बन्धनं हि प्रहातिप्र-हरुक्षणमुक्तम् ; तसाच मोक्ष उपपद्यत इस्रोतस्प्रसाधितम् । अतः बन्धमोक्षाय पुरुषप्रयासः सफलो भवति; अतोऽप-जयति पुनर्मृत्युम् ॥

याज्ञवलक्येति होवाच यत्रायं पुरुषो म्रियत उद्स्मात्प्राणाः क्रामन्त्याहो३ ने-ति नेति होवाच याज्ञवलक्योऽत्रैव सम-वनीयन्ते स उच्छ्यत्याध्मायत्याध्मातो मृतः शेते॥ ११॥

परेण मृत्युना मृत्यौ भक्षिते परमात्मदर्शनेन योऽसौ मुक्त: विद्वान, सोऽयं पुरुष: यत्र यश्मिन्काले म्रियते, उत् ऊर्ध्वम्, अस्मात् ब्रह्मविद्ो म्नियमाणात्, प्राणाः-वागादयो प्रहा: नामादयश्चातिप्रहा वासनारूपा अन्तस्था: प्रयोजकाः - क्रामन्त्यूर्ध्वम् उत्क्रामन्ति, आहोस्विन्नेति । निति होवाच याज्ञवल्क्य:- नोत्क्रामन्ति ; अत्रैव अस्मिन्नेव परेणात्मना अविभागं गच्छन्ति विदुषि कार्याणि करणानि च स्वयोनौ परब्रह्ममतत्त्वे समवनीयन्ते, एकीभावेन सम-वसृज्यन्ते, प्रळीयन्त इत्यर्थ:- ऊर्मय इव समुद्रे । तथा च श्रुत्यन्तरं कलाशब्दवाच्यानां प्राणानां परस्मिन्नात्मिन प्र-लयं दर्शयति — 'एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति ' इति-- परेणात्मना अविभागं गच्छन्तीति दार्शतम्। न तर्हि मृत: — न हि; मृतश्च अयम्- यस्मात् स उच्छ्रयति उच्छूनतां प्रतिपद्यते, भाध्मायति बाह्येन वायुना पूर्यते, दृतिवत्, आध्मातः मृत: शेते निश्चेष्ट:; बन्धननाशे मुक्तस्य न कचिद्गमन-मिति वाक्यार्थः ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच यत्रायं पुरुषो ब्रियते किमेनं न जहातीति नामेत्यनन्तं

वै नामानन्ता विश्वे देवा अनन्तमेव म

मुक्तस्य किं प्राणा एव समवनीयन्ते? आहोस्वित् तत्प्र-योजकमिप सर्वम्? अथ प्राणा एव, न तत्प्रयोजकं सर्वम् , प्रयोजके विद्यमाने पुनः प्राणानां प्रमङ्गः; अथ सर्वमेव कामकमीदि, ततो मोक्ष उपपद्यते— इत्येवमर्थः उत्तरः प्रश्नः। याज्ञवल्क्येति होवाच— यत्रायं पुरुषो स्नियते कि-मेनं न जहातीति; आह इतरः— नामेति; सर्व समवनी-यते इत्यर्थः; नाममात्रं तु न लीयते, आकृतिसंबन्धात; नि-यं हि नाम; अनन्तं वै नाम; नित्यत्वमेव आनन्त्यं नाम्नः। तदानन्त्याधिकृताः अनन्ता वै विश्वे देवाः; अनन्तमेव स तेन लोकं जयति— तन्नामानन्त्याधिकृतान विश्वान्देवान आत्मत्वेनोपेत्य तेन आनन्त्यदर्शनेन अनन्तमेव लोकं जयति॥

याज्ञवल्क्येति होवाच यत्रास्य पुरुष-स्य मृतस्याग्निं वागण्येति वातं प्राणश्च-श्चरादिखं मनश्चन्द्रं दिशः श्रोतं पृथिवी थ् श्चरीरमाकाशमात्मौषधीलोंमानि वन-स्पतीन्केशा अप्सु लोहितं च रेतश्च नि- धीयते कायं तदा पुरुषो भवतीत्याहर स्योग्य हस्तमार्तभागावामेवैतस्य वेदि-ष्यावो न नावेतत्सजन इति। तौ हो-त्क्रम्य मन्त्रयांचकाते तौ ह यद्चतुः कर्म हैव तद्चतुरथ यत्प्रदादाश्सतुः कर्म हैव तत्प्रदादाश्सतुः पुण्यो वै पुण्ये-न कर्मणा भवति पापः पापेनेति ततो ह जारत्कारव आर्तभाग उपरराम ॥ १३॥

प्रहातिप्रहरूपं बन्धनमुक्तं मृत्युरूपमः; तम्य च मृत्योः मृत्युसद्भावान्मोक्षञ्चोपपद्मते; म च मोक्षः प्रहातिप्रहरूपा-णामिहैव प्रलयः, प्रदीपनिर्वाणवतः; यक्तत् प्रहातिप्रहाख्यं बन्धनं मृत्युरूपमः, तम्य यत्प्रयोजकं तत्स्वरूपनिर्धारणार्थ-मिदमारभ्यते— याज्ञवल्क्येति होवाच ॥

अत्र केचिद्वर्णयन्ति—ग्रहातिग्रहस्य सप्तयोजकस्य विना-कोऽपि किल न मुच्यते ; नामाविशिष्टः अविद्यया ऊषर-स्थानीयया म्वात्मप्रभवया परमात्मनः परिच्छितः भोज्याच जगतो व्यावृत्तः उच्छित्रकामकर्मा अन्तराले व्यवतिष्ठते ; तम्य परमात्मैकत्वदर्शनेन द्वैतदर्शनमपनेतव्यमिति— अतः परं परमात्मदर्शनमारब्धव्यम् इति; एवम् अपवर्गा-ख्यामन्तरालावस्थां परिकल्प्य उत्तरप्रनथसंबन्धं कुर्वन्ति ॥

तत्र वक्तव्यम् — विशिणेषु करणेषु विदेहस्य परमात्म-दर्शनश्रवणमनननिदिध्यासनानि कथमिति; समवनीतशा-णस्य हि नाममात्रावशिष्टस्येति तैरुच्यते ; 'मृत: शेते ' इति ह्यक्तम्; न मनोरथेनाप्येतदुपपादियतुं शक्यते । अथ जीव-न्नेव अविद्यामात्राविशष्टो भोज्याद्पावृत्त इति परिकरूप्यते, तत्तु किं निमित्तमिति वक्तव्यम्; समस्तद्वैतैकत्वात्मप्राप्तिनिमित्त-मिति यद्यच्येत, तत् पूर्वभेव निराकृतम्; कर्मसहितेन द्वैतैक-त्वात्मदर्शनेन संपन्नो विद्वान मृतः समवनीतप्राणः जगदात्मत्वं हिरण्यगर्भस्वरूपं वा प्राप्नुयात्, असमवनीतप्राणः भोज्यात् जीवन्नेव वा व्यावृत्तः विरक्तः परमात्मदर्शनाभिमुखः स्यात् । न च उभयम् एकप्रयत्निनिष्पाद्येन साधनेन लभ्यम्; हिर-ण्यगर्भप्राप्तिसाधनं चेत्, न ततो व्यावृत्तिसाधनम्; पर-मात्माभिमुखीकरणस्य भोज्याद्यावृत्तेः साधनं चेत्, न हिरण्यगर्भप्राप्तिसाधनम्; न हि यत् गतिसाधनम्, तत् गतिनिवृत्तेरि । अथ मृत्वा हिरण्यगर्भे प्राप्य तत: सम-वनीतप्राणः नामावशिष्टः परमात्मज्ञानेऽधिकियते, ततः अस्मदाद्यर्थे परमात्मज्ञानोपदेशः अनर्थकः स्थातः सर्वेषां

हि ब्रह्मविद्यां पुरुषार्थीयोपदिश्यते— 'तद्यो यो देवानाम्' इलाद्यया श्रुला । तम्मान् अत्यन्तनिकृष्टा शास्त्रबाह्यैव इयं करुपना । प्रकृतं तु वर्तयिष्यामः ॥

तत्र केन प्रयुक्तं प्रहातिप्रहलक्षणं बन्धनमिलेतन्निर्दिधा-रियषया आह्--- 'यत्राम्य पुरुषस्य असम्यग्दर्शिनः शिर:पाण्यादिमता मृतम्य- वाक् अग्निमप्येति, वातं प्रा-णोऽप्येति, चक्षुरादित्यमप्येति— इति सर्वत्र संबध्यते; मनः चन्द्रम्, दिशः श्रोत्रम्, पृथिवीं शरीरम्, आकाश-मात्मेत्यत्र आत्मा अधिष्ठानं हृदयाकाशमुच्यते ; स आका-शमप्यति ; ओषधीरिपयन्ति लोमानि ; वनस्पतीनिपयन्ति केशा: ; अप्सु लोहितं च रेतश्च- निधीयते इति- पुनरादा-निछङ्गम्; सर्वत्र हि वागादिशब्देन देवताः परिगृह्यन्ते; न तु करणान्येवापकामन्ति प्राड्योक्षातः; तत्र देवताभि-रनिधिष्ठतानि करणानि न्यस्तदात्राद्युपमानानि, विदेहश्च कर्ता पुरुष: अस्वतन्त्र: किमाश्रितो भवतीति पृच्छयते-कायं तदा पुरुषो भवतीति- किमाश्रित: तदा पुरुषो भवतीति ; यम् आश्रयमाश्रिस पुनः कार्यकरणसंघातमुपादत्ते, येन प्रहातिप्रहलक्षणं बन्धनं प्रयुज्यते तत् किमिति प्रश्नः। अत्रोच्यते—्ह्र स्वभावयदच्छाकाळकमेदैवविज्ञानमात्रश्र्न्यानि

वादिभि: परिकल्पितानि; अतः अनेकविप्रतिपत्तिस्थानत्वात् नैव जल्पन्यायेन वस्तुनिर्णय: ; अत्र वस्तुनिर्णयं चेदिच्छसि, आहर सोम्य हस्तम् आर्तभाग हे- आवामेव एतस्य त्वतपु-ष्ट्रस्य वेदितव्यं यत्, तत् वेदिष्याव: निरूपियष्याव:; कस्मात? न नौ आवयोः एतत् वम्तु सजने जनसमुदाये निर्णेतुं शक्यते; अत एकान्तं गमिष्याव: विचारणाय। तौ हेत्यादि श्रुतिवचनम् । तौ याज्ञवल्क्यार्तभागौ एकान्तं गत्वा किं चक्रतुरित्युच्यते—तौ ह उत्कम्य सजनात् दे-शात् मन्त्रयांचकाते; आदौ लौकिकवादिपक्षाणाम् एकैकं परिगृह्य विचारितवन्तौ । तौ ह विचार्य यद्चतु: अपोह्य पूर्वपक्षान्सर्वानेव- तच्छुणु; कर्म हैव आश्रयं पुन:पुन:-कार्यकरणोपादानहेतुम् तत् तत्र ऊचतुः उक्तवन्तौ- न के-वलम्; कालकर्भदैवेश्वरेष्वभ्युपगतेषु हेतुषु यत्प्रशशंसतुस्तौ, कर्म हैव तत्प्रशशंसतु: यस्मान्निर्धारितमेतत् कर्मप्रयुक्तं महातिम्रहादिकार्यकरणोपादानं पुनः पुनः, तस्मात् पुण्यो वै शास्त्रविहितेन पुण्येन कर्मणा भवति, तद्विपरीतेन विपरीतो भवति पाप: पापेन--इति एवं याज्ञवल्क्येन प्रश्लेषु निर्णी-तेषु, तत: अशक्यप्रकम्पत्वात् याज्ञवल्क्यस्य, ह जारत्कारव आर्तभाग उपरराम ॥

इति तृतीयाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥

तृतीयं ब्राह्मणम्॥

अथ हैनं भुज्युर्लोह्यायनि: पप्रच्छ । प्रहातिप्रहरुक्षणं बन्धनमुक्तमः ; यस्मातः सप्रयोजकात् मुक्तः मुच्यते, येन वा बद्धः संसरति, स मृत्युः; तस्माच मोक्ष उपपद्यते, यस्मात् मृत्योर्मृत्युरस्ति; मुक्तस्य च न गतिः कचित्- सर्वोत्सादः नाममात्रावशेषः प्रदीपनिर्वाणवदिति चावधृतम् । तत्र संस-रतां मुच्यमानानां च कार्यकरणानां खकारणसंसर्गे समाने, मुक्तानामत्यन्तमेव पुनरनुपादानम्- संसरतां तु पुन: पुन-रुपादानम्-येन प्रयुक्तानां भवति, तत् कर्म-- इत्यवधारितं विचारणापूर्वकम्; तत्क्षये च नामावशेषेण सर्वोत्सादो मो-क्षः । तश्च पुण्यपापाख्यं कर्म, 'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पाप: पापेन ' इत्यवधारितत्वात् ; एतत्कृत: संसार:। तत्र अपुण्येन स्थावरजङ्गमेषु स्वभावदु:खबहुलेषु नरकति-र्थक्प्रेतादिषु च दु:खम् अनुभवति पुनः पुनर्जायमानः म्रियमाणश्च इत्येतत् राजवर्त्मवत् सर्वेद्योकप्रसिद्धम् । यम्तु शास्त्रीयः पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति, तत्रैव आद्रः क्रियत इह श्रुत्या । पुण्यमेव च कर्म सर्वपुरुषार्थसाधनमिति सर्वे श्रुतिस्मृतिवादाः । मोश्चस्यापि पुरुषार्थत्वात् तत्साध्यता प्राप्ता; यावत यावत् पुण्योत्कर्षः तावत् तावत् फळोत्कर्ष-प्राप्तिः; तस्मात् उत्तमेन पुण्योत्कर्षेण मोक्षो भविष्यतीत्य-शक्का म्यात्; सा निवर्तयित्यया । ज्ञानसिहतस्य च प्रक्र-ष्टस्य कर्मण एतावती गतिः, व्याकृतनामक्तपास्पदत्वात् कर्मणः तत्फलस्य च; न तु अकार्ये नित्ये अव्याकृतधर्मिणि अनामक्तपात्मके क्रियाकारकफलस्यभाववर्जिते कर्मणो व्या-पारोऽस्ति; यत्र च व्यापारः स संसार एव इत्यम्यार्थस्य प्रदर्शनाय ब्राह्मणमारभ्यते ।।

यत्तु केश्चिद्धच्यते— विद्यासहितं कर्म निरिभसंधि विषद्ध्यादिवत् कार्यान्तरमारभत इति— तन्न, अनारभ्य-त्वान्मोक्षस्य; बन्धननाश एव हि मोक्षः, न कार्यभूतः; बन्धनं च अविद्येत्यवोचाम; अविद्यायाश्च न कर्मणा नाश उपपद्यते, दृष्ट्विषयत्वाच कर्मसामध्यस्य; उत्पत्त्याप्तिविकारसंस्कारा हि कर्मसामध्यस्य विषयाः; उत्पाद्यितुं प्रापयितुं विकर्तुं संस्कर्तुं च सामध्यं कर्मणः, न अतो व्यविरिक्तविषयोऽस्ति कर्मसामध्यस्य, छोके अप्रसिद्धत्वात्; न च मोक्ष एषां पदार्थानामन्यतमः; अविद्यामात्रव्यवहित इत्यवोचाम । बादम्; भवतु केवलस्यैव कर्मण एवंस्वभावता; विद्यासंयुक्तस्य तु निरिभसंधेः भवति अन्यथा स्व-

भाव:; दृष्टं हि अन्यशक्तित्वेन निर्ज्ञातानामपि पदार्थानां विषद्ध्यादीनां विद्यामन्त्रज्ञकरादिसंयुक्तानाम् अन्यविषये सामर्थ्यम् ; तथा कर्मणोऽप्यस्त्वित चेत् - न । प्रमाणा-भावात् । तत्र हि कर्मण उक्तविषयव्यतिरेकेण विषयान्तरे सामध्यास्तित्वे प्रमाणं न प्रत्यक्षं नानुमानं नोपमानं नार्था-पत्तिः न शब्दोऽस्ति । ननु फलान्तराभावे चोदनान्यथा-नुपपत्ति: प्रमाणमिति ; न हि नित्यानां कर्मणां विश्वजिन्न्याये-न फलं कल्प्यते; नापि श्रुतं फल्लमस्ति; चोद्यन्ते च तानि; पारिशेष्यात् मोक्षः तेषां फलमिति गम्यते; अन्यथा हि पुरुषा न प्रवर्तेरन् । ननु विश्वजिन्न्याय एव आयातः, मो-क्षस्य फलस्य कल्पितत्वात्— मोक्षे वा अन्यस्मिन्वा फले अकल्पिते पुरुषा न प्रवर्तेरन्निति मोक्षः फलं कल्प्यते श्रुता-र्थापत्त्या, यथा विश्वजिति ; ननु एवं सति कथमुच्यते, विश्व-जिन्न्यायो न भवतीति; फलं च करुप्यते विश्वजिन्न्यायश्च न भवतीति विप्रतिषिद्धमभिधीयते । मोक्षः फलमेव न भ-वतीति चेत्, न, प्रतिज्ञाहानात्; कर्म कार्यान्तरं विषद्-ध्यादिवत् आरभत इति हि प्रतिज्ञातम्; स चेन्मोक्षः कर्म-ण: कार्य फलमेव न भवति, सा प्रतिज्ञा हीयेत । कर्मका-र्यत्वे च मोक्षस्य स्वर्गादिफल्लेभ्यो विशेषो वक्तव्यः। अथं कर्मकार्य न भवति, नित्यानां कर्मणां फलं मोक्ष इत्यस्या वचनव्यक्तेः कोऽर्थे इति वक्तव्यम् । न च कार्यफलशब्द-भेदमात्रेण विशेष: शक्य: कल्पयितम । अफलं च मोक्ष:, नित्यैश्व कर्मभि: क्रियते — नित्यानां कर्मणां फलं न, का-र्यम्—इति च एषोऽर्थः विव्रतिषिद्धोऽभिधीयते-यथा अग्निः शीत इति । ज्ञानवदिति चेत्— यथा ज्ञानस्य कार्य मोक्षः ज्ञानेनाकियमाणोऽप्युच्यते, तद्वत् कर्मकार्यत्वमिति चेत् — न, अज्ञाननिवर्तकत्वात् ज्ञानस्य; अज्ञानव्यवधान-निवर्तकत्वात् ज्ञानस्य मोक्षो ज्ञानकार्यमित्युपचर्यते । न त कर्मणा निवर्तयितव्यमज्ञानम्; न च अज्ञानव्यति-रेकेण मोक्षस्य व्यवधानान्तरं कल्पयितं शक्यम्- नित्यत्वा-न्मोक्षस्य साधकस्वरूपाव्यतिरेकाश्च-यत्कर्मणा निवर्धेत । अ-ज्ञानमेव निवर्तयतीति चेत् , न, विलक्षणत्वात्-- अनिभ-व्यक्तिः अज्ञानम् अभिव्यक्तिलक्षणेन ज्ञानेन विरुध्यते ; कर्म त नाज्ञानेन विरुध्यते; तेन ज्ञानविलक्षणं कर्म। यदि ज्ञानाभाव:, यदि संशयज्ञानम् , यदि विपरीतज्ञानं वा उच्य-ते अज्ञानमिति, सर्वे हि तत् ज्ञानेनैव निवर्ट्यते; न तु कर्म-णा अन्यतमेनापि विरोधाभावात्। अथ अदृष्टं कर्मणाम् अ-ज्ञाननिवर्तकत्वं कल्प्यमिति चेत् , न, ज्ञानेन अज्ञाननिवर्त्तौ गम्यमानायाम् अदृष्टनिवृत्तिकल्पनानुपपत्ते:; यथा अवघा-तेन त्रीहीणां तुषनिवृत्तौ गम्यमानायाम् अग्निहोत्रादिनित्य-कर्मकार्या अदृष्टा न कल्प्यते तुषनिवृत्तिः, तद्वत् अज्ञाननि-वत्तिरिप नित्यकर्मकार्या अद्रष्टा न कल्प्यते। ज्ञानेन विरुद्ध-त्वं च असकृत् कर्मणामवोचाम। यत् अविरुद्धं ज्ञानं कर्मभि:, तत् देवलोकप्राप्तिनिमित्तमित्युक्तम्-'विद्यया देवलोकः' इति श्रुते:। किंचान्यत् कल्प्ये च फले नित्यानां कर्मणां श्रुतानाम्, यत् कर्मभिर्विरुध्यते - द्रव्यगुणकर्मणां कार्यमेव न भवति-किं तत् कल्प्यताम्, यस्मिन् कर्मणः सामर्थ्यमेव न दृष्टम् ? किं वा यरिमन् दृष्टं सामर्थ्यम् , यच कर्मणां फलमविरुद्धम् , तत्करुप्यतामिति । पुरुषप्रवृत्तिजननाय अवश्यं चेत् कर्म-फलं कल्पियतव्यम्— कमीविरुद्धविषय एव श्रुतार्थापत्तेः क्षीणत्वात् नित्यो मोक्षः फलं कल्पयितुं न शक्यः, तत्ववधा-नाज्ञाननिवृत्तिर्वा, अविरुद्धत्वात् दृष्टसामर्थ्यविषयत्वाचेति । पारिशेष्यन्यायात् मोक्ष एव कल्पयितव्य इति चेत्--सर्वेषां हि कर्मणां सर्वे फलम् ; न च अन्यत् इतरकर्मफल-व्यतिरेकेण फलं कल्पनायोग्यमस्ति: परिशिष्टश्च मोक्ष:: स च इष्टः वेदिवदां फल्पम्; तस्मात् स एव कल्पियतव्यः इति चेत्— न, कर्मफलव्यक्तीनाम् आनन्सात् पारिशेष्य- न्यायानुपपत्ते:; न हि पुरुषेच्छाविषयाणां कर्मफलानाम् एतावत्वं नाम केनचित् असर्वज्ञेनावधृतम्, तत्साधनानां वा, पुरुषेच्छानां वा अनियतदेशकालनिमित्तत्वात् पुरुषे-च्छाविषयसाधनानां च पुरुषेष्ट्रफळप्रयुक्तत्वात्; प्रतिप्राणि च इच्छावैचिज्यात् फलानां तत्साधनानां च आनन्त्यसि-द्धिः ; तदानन्त्याच अशक्यम् एतावत्त्वं पुरुषेर्ज्ञातुम् ; अज्ञा-ते च साधनफलैतावत्त्वे कथं मोक्षस्य परिशेषसिद्धिरिति। कर्मफलजातिपारिशेष्यमिति चेत्- सत्यपि इच्छाविष-याणां तत्साधनानां च आनन्त्ये, कर्मफळजातित्वं नाम स-र्वेषां तुल्यम्; मोक्षस्तु अकर्मफळत्वात परिशिष्टः स्यात्; तस्मात् परिशेषात् स एव युक्तः कल्पियतुमिति चेत्- न; तस्यापि नित्यकर्मफलत्वाभ्युपगमे कर्मफलसमानजातीयत्वो-परिशेषानुपपत्तिः । तस्मात् अन्यथाप्यूपपत्तेः श्लीणा श्रुताथीपत्तिः; उत्पत्त्याप्तिविकारसंस्काराणामन्यतम-मिप नित्यानां कर्मणां फलमुपपद्यत इति श्लीणा श्रुतार्थापत्ति: चतुर्णामन्यतम एव मोक्ष इति चेत्-- न तावत् उत्पाद्यः, नित्यत्वात् ; अत एव अविकार्य: ; असंस्कार्यश्च अत एव-असाधनद्रव्यात्मकत्वाच- साधनात्मकं हि द्रव्यं संस्क्रियते, यथा पात्राज्यादि प्रोक्षणादिना; न च संस्क्रियमाण:, सं-

स्कारनिर्वर्त्यों वा- यूपादिवत्; पारिशेष्यात् आप्यः स्यात्; न आप्योऽपि, आत्मस्वभावत्वात् एकत्वाच । इतरैः कर्म-भिवैंलक्षण्यात् नित्यानां कर्मणाम् , तत्फलेनापि विलक्षणेन भवितव्यमिति चेत्, न- कर्मत्वसालक्षण्यात् सलक्षणं कस्मात फलं न भवति इतरकर्मफलैं: निमित्तवैलक्षण्यादि-ति चेत्, न, क्षामवद्यादिभिः समानत्वात्; यथा हि-गृहदाहादौ निमित्ते क्षामवत्यादीष्टिः, यथा- 'भिन्ने जुहोति, म्कन्ने जुहोति ' इति- एवमादी नैमित्तिकेषु कर्मसु न मोक्ष: फलं कल्प्यते — तैश्चाविशेषान्नेमित्तिकत्वेन, जीवना-दिनिमित्ते च श्रवणात् , तथा नित्यानामपि न मोक्षः फलम्। आछोकस्य सर्वेषां रूपदर्शनसाधनत्वे, उळ्काद्यः आछो-केन रूपंन पदयन्तीति उल्लकादिचक्षुषो वैलक्षण्यादितर-लोकचक्काभि:, न रसादिविषयत्वं परिकल्प्यते, रसादिवि-षये सामध्यस्यादृष्टत्वात् । सुदूरमपि गत्वा यद्विषयं दृष्टं सामर्थ्यं तत्रैव कश्चिद्विशेष: कल्पयितव्य: । यत्पुनरुक्तम् , विद्यामन्त्रशकरादिसंयुक्तविषदध्यादिवत नित्यानि कार्या-न्तरमारभन्त इति आरभ्यतां विशिष्टं कार्यम्, तत् इष्टत्वाद्विरोध: ; निर्भिसंधे: कर्मणो विद्यासंयुक्तस्य वि-शिष्टकार्यान्तरारम्भे न कश्चिद्धिरोधः, देवयाज्यात्मयाजिनोः

आत्मयाजिनो विशेषश्रवणात् - 'देवयाजिन: श्रेयानात्म-याजी ' इत्यादी 'यदेव विद्यया करोति ' इत्यादी च। यस्तु परमात्मदर्शनविषये मनुनोक्तः आत्मयाजिशब्दः 'संप-इयन्नात्मयाजी ' इत्यन्न समं पदयन् आत्मयाजी भव-तीत्यर्थः । अथवा भूतपूर्वगत्या— आत्मयाजी आत्मसं-स्कारार्थे नित्यानि कर्माणि करोति- 'इदं मेऽनेनाक संस्कि-यते 'इति श्रुते:; तथा 'गार्भेहोंमै:' इत्यादिप्रकरणे कार्य-करणसंस्कारार्थत्वं नित्यानां कर्मणां दर्शयति ; संस्कृतश्च य आत्मयाजी तै: कर्माभि: समं द्रष्टुं समर्थो भवति, तस्य इह जन्मान्तरे वा समम् आत्मदर्शनमुत्पद्यते ; समं पदयन् स्वा-राज्यमधिगच्छतीत्येषोऽर्थः ; आत्मयाजिज्ञब्दम्तु भूतपूर्वगत्या प्रयुज्यते ज्ञानयुक्तानां नित्यानां कर्मणां ज्ञानोत्पत्तिसाधनत्वप्र-दर्शनार्थम् । किंचान्यत्—' ब्रह्मा विश्वसृजो धर्मो महानव्यक्त-मेव च। उत्तमां सात्त्विकीमेतां गतिमाहुर्मनीषिणः ' इति च देवसार्ष्टिञ्यतिरेकेण भूताप्ययं दर्शयति- 'भूतान्यप्येति पञ्च वैं 'भूतान्यत्येति 'इति पाठं ये कुर्वन्ति, तेषां वेदविषये परिच्छित्रबुद्धित्वाद्दोष:; न च अर्थवाद्त्वम् अध्यायम्य ब्रह्मान्तकर्मविपाकार्थस्य तद्यतिरिक्तात्मज्ञानार्थस्य च कर्म-काण्डोपनिषच्यां तुल्यार्थत्वदर्शनात् , विहिताकरणप्रतिषिद्ध-

कर्मणां च स्थावरश्वसूकरादिफल्डदर्शनात्, वान्ताद्रयादिप्रेत-द्र्शनाच । न च श्रुतिस्मृतिविहितप्रतिषिद्धव्यतिरेकेण विहि-तानि वा प्रतिषिद्धानि वा कर्माणि केनचिद्वगन्तुं शक्य-न्ते, येषाम् अकरणादनुष्ठानाच प्रेतश्वसूकरस्थावरादीनि कर्मफलानि प्रत्यक्षानुमानाभ्यामुपलभ्यन्ते ; न च एषाम् कर्मफलत्वं केनचिद्भ्यपगम्यते । तस्मात् विहिताकरणप्रति-षिद्धसेवानां यथा एते कर्मविपाकाः प्रेततिर्यक्स्थावराद्यः, तथा उत्कृष्टेष्वपि ब्रह्मान्तेषु कर्मविपाकत्वं वेदितव्यम्; तस्मात् 'स आत्मनो वपामुद्खिदत् ' सोऽरोदीत् ' इत्यादि-वत् न अभूतार्थवादत्वम् । तत्रापि अभूतार्थवादत्वं मा भू-दिति चेत्- भवत्वेवम्; न च एतावता अस्य न्यायस्य बाधो भवति; न च अस्मत्पक्षो वा दुष्यति । न च 'ब्रह्मा विश्वसृजः ' इत्यादीनां काम्यकर्मफलत्वं शक्यं वक्तुम् , तेषां देवसाष्टितायाः फलस्योक्तत्वात् । तस्मात् साभिसंधी-नां नित्यानां कर्मणां सर्वमेधाश्वमेधादीनां च ब्रह्मत्वादीनि फलानि: येषां पुनः नित्यानि निरभिसंधीनि आत्मसंस्का-राथानि, तेषां ज्ञानोत्पत्त्यथीनि तानि, ' ब्राह्मीयं क्रियते तनुः' इति म्मरणात् ; तेषाम् आरादुपकारत्वात् मोक्षसाधनान्यपि कमीणि भवन्तीति न विरुध्यते; यथा चायमर्थः, षष्ठे ज-

नकाख्यायिकासमाप्तौ वक्ष्यामः । यतु विषद्ध्यादिवदित्यु-क्तम् , तत्र प्रत्यक्षानुमानविषयत्वाद्विरोधः ; यस्तु अत्यन्त-शब्दगम्योऽर्थ:, तत्र वाक्यस्याभावे तद्र्थप्रतिपादकम्य न शक्यं करुपयितुं विषद्ध्यादिसाधर्म्यम् । न च प्रमाणान्तर-विरुद्धार्थविषये अते: प्रामाण्यं करूप्यते, यथा- शीतोऽग्निः क्केदयतीति; श्रुते तु तादर्थ्ये वाक्यस्य, प्रमाणान्तरस्य आभासत्वम् — यथा 'खद्योतोऽग्निः' इति 'तल्लमल्लिन-मन्तरिश्चम् ' इति बालानां यत्प्रत्यक्षमपि, तद्विषयप्रमाणान्त-रस्य यथार्थत्वे निश्चिते, निश्चितार्थमपि बालप्रत्यक्षम् आभा-सी भवति; तस्मात् वेदप्रामाण्यस्याव्यभिचारात् ताद्रश्यें सति वाक्यस्य तथात्वं स्यात्, न तु पुरुषमतिकौशलम्; न हि पुरुषमतिकौशलात् सविता रूपं न प्रकाशयति : तथा वेद-वाक्यान्यपि न अन्यार्थानि भवन्ति। तस्मात् न मोक्षार्थानि कर्माणीति सिद्धम् । अतः कर्मफलानां संसारत्वप्रदर्शनायैव ब्राह्मणमारभ्यते ॥

अथ हैनं भुज्युर्लाह्यायानिः पप्रच्छः याज्ञवल्क्येति होवाच । मद्रेषु चरकाः पर्यव्रजाम ते पतञ्जलस्य काप्यस्य गृहा-नैम तस्यासीह्रहिता गन्धर्वगृहीता तमपृ- च्छाम कोऽसीति सोऽब्रवीत्सुधन्वाङ्गिर-स इति तं यदा लोकानामन्तानपृच्छामा-थैनमब्रूम क पारिक्षिता अभवन्निति क पारिक्षिता अभवन्स त्वा पृच्छामि या-ज्ञवल्क्य क पारिक्षिता अभवन्निति॥

अथ अनन्तरम् उपरते जारत्कारवे, मुज्युरिति नामतः, लद्यस्यापत्यं लाद्यः तदपत्यं लाद्यायिनः, प्रपच्छः; याज्ञवस्वयेति होवाच । आदावुक्तम् अश्वमेधदर्शनमः; समष्टिव्यष्टिफलश्र्याश्वमेधकतुः, ज्ञानसमुचितो वा केवलज्ञानसंपादितो वा, सर्वकर्मणां परा काष्ठाः; श्रूणहत्याश्वमेधाभ्यां न परं
पुण्यपापयोरिति हि स्मरितः; तेन हि समष्टिं व्यष्टीश्च
प्राप्नोतिः; तत्र व्यष्टयो निर्ज्ञाता अन्तरण्डविषया अश्वमेधयागफलभूताः; 'मृत्युरखात्मा भवत्येतासां देवतानामेको भवति दत्युक्तमः; मृत्युश्च अश्वनायालक्षणो बुद्धवात्मा समष्टिः प्रथमजः वायुः सूत्रं सत्यं हिरण्यगर्भः; तस्य
व्याकृतो विषयः— यदात्मकं सर्वे द्वैतकत्वम्, यः सर्वभूतान्तरात्मा लिङ्गम् अमूर्तरसः यदाश्रितानि सर्वभूतकर्माणि,
यः कर्मणां कर्मसंबद्धानां च विज्ञानानां परा गतिः परं
फलम्। तस्य कियान गोचरः कियती व्याप्तिः सर्वतः

परिमण्डलीभूता, सा वक्तव्या; तस्याम् उक्तायाम्, सर्वः संसारो बन्धगोचर उक्तो भवति; तस्य च समष्टिव्यष्टचात्म-दर्शनस्य अलौकिकत्वप्रदर्शनार्थम् आख्यायिकामात्मनो वृत्तां प्रकुरुते; तेन च प्रतिवादिबुद्धं व्यामोहयिष्यामीति मन्यते॥

मद्रेषु- मद्रा नाम जनपदा: तेषु, चरका:- अध्ययनार्थं व्रतचरणाश्वरका: अध्वर्यवो वा, पर्यव्रजाम पर्यटितवन्त:: ते पतुः जलस्य - ते वयं पर्यटन्तः. पतुः जलस्य नामतः, काप्यस्य कपिगोत्रस्य, गृहान् ऐम गतवन्त:; तस्यासीहुहिता गन्ध-र्वगृहीता- गन्धर्वेण अमानुषेण सत्त्वेन केनचित् आविष्टा; गन्धर्वो वा धिष्ण्योऽग्निः ऋत्विक् देवता विशिष्टविज्ञान-त्वात् अवसीयते ; न हि सत्त्वमात्रस्य ईदृशं विज्ञानसुपपद्यते । तं सर्वे वयं परिवारिताः सन्तः अपुच्छाम-कोऽसीति-क-स्त्वमसि किंनामा किंसतत्त्व:। सोऽत्रवीद्गन्धर्व:-सुधन्वा नामत:, आङ्गिरसो गोत्रत:। तं यदा यश्मिन्काले लोका-नाम अन्तान् पर्यवसानानि अपृच्छाम , अथ एनं गन्ध-र्वम् अत्रम- भुवनकोशपरिमाणज्ञानाय प्रवृत्तेषु सर्वेषु आत्मानं श्लाघयन्तः पृष्टवन्तो वयम्; कथम् ? क पारिक्षि-ता अभवन्निति । स च गन्धर्वः सर्वमस्मभ्यमत्रवीत् । तेन दिन्येभ्यो मया लब्धं ज्ञानम्; तत् तव नास्ति; अतो नि-

गृहीतोऽसि '- इत्यभिप्राय:। सोऽहं विद्यासंपन्नो छन्धाग-मो गन्धर्वात् त्वा त्वाम् प्रच्छामि याज्ञवल्क्य- क पारि-क्षिता अभवन्- तत् त्वं किं जानासि है हे याज्ञवल्क्य, कथय, प्रच्छामि- क पारिक्षिता अभवन्निति ॥

स होवाचोवाच वै सोऽगच्छन्वै ते तद्यत्राश्वमेधयाजिनो गच्छन्तीति क न्वश्वमधयाजिनो गच्छन्तीति द्वात्रिध्रा-तं वै देवरथाह्मयान्ययं लोकस्त ५ समन्तं पृथिवी द्विस्तावत्पर्येति ता समन्तं पृ-थिवीं द्विस्तावत्समुद्रः पर्येति तद्यावती क्षुरस्य धारा यावद्वा मक्षिकायाः पत्रं तावानन्तरेणाकाशस्तानिन्द्रः सुपर्णो भूत्वा वायवे प्रायच्छत्तान्वायुरात्मनि धित्वा तत्रागमयद्यताश्वमेधयाजिनोऽभ-वितरयेविमव वै स वायुमेव प्रदादार्स तस्माद्वायुरेव व्यष्टिचीयुः समष्टिरपंपुन-र्मृत्युं जयति य एवं वेद ततो ह भुज्यु-: लीह्यायनिरुपरराम ॥ २ ॥

स होवाच याज्ञवल्क्य:; उवाच वै स:- वै-शब्द: सार-णार्थ:- उवाच वै स गन्धर्व: तुभ्यम्। अगच्छन्वे ते पारिक्षिता:, तत् तत्र ; क ? यत्र यस्मिन अश्वमेधयाजिनो गच्छन्ति इति निर्णीते प्रश्न आह — क नु कस्मिन् अश्वमेधयाजिनो गच्छन्तीति । तेषां गतिविवक्षया भुवन-कोशपरिमाणमाह— द्वाविंशतं वै, द्वे अधिके विंशत्, द्वाविशतं वे, देवरथाद्वयानि देव आदित्यः तस्य रथो यावत्परिच्छिद्यते देवरथ: तस्य रथस्य गत्या अहा देशपरिमाणं तत् देवरथाह्वयम् , तहात्रिंशद्गुणितं देव-रथाह्नयानि, तावत्परिमाणोऽयं स्रोकः स्रोकास्रोकगिरिणा परिक्षिप:- यत्र वैराजं शरीरम्, यत्र च कर्मफलोपभोगः प्राणिनाम्, स एष छोकः; एतावान छोकः, अतः परम् अलोक:, तं लोकं समन्तं समन्तत:, लोकविस्तारात् द्विगु-णपरिमाणविस्तारेण परिमाणेन, तं होकं परिश्विप्ता पर्येति पृथिवी: तां पृथिवीं तथैव समन्तम् , द्विस्तावत् - द्विगुणेन परिमाणेन समुद्रः पर्येति, यं घनोद्माचक्षते पौराणिकाः । तत्र अण्डकपालयोर्त्रिवरपरिमाणमुच्यते, येन विवरेण मा-र्गेण बहिर्निर्गच्छन्तो ज्याप्नुवन्ति अश्वमेधयाजिन: ; तत्र यावती यावत्परिमाणा क्षुरस्य धारा अग्रम् , यावद्वा सौ- क्ष्म्येण युक्तं मिश्चकायाः पत्रम् , तावान् तावत्परिमाणः, अन्तरेण मध्येऽण्डकपालयोः, आकाशः लिद्रम् , तेन आका-शेनेत्येतत् ; तान् पारिक्षितानश्वमेधयाजिनः प्राप्तान् इन्द्रः परमेश्वर:- योऽश्वमेधेऽग्निश्चितः, सुपर्ण:- यद्विषयं दर्श-नमुक्तम् 'तस्य प्राची दिक्शिरः ' इत्यादिना- सुपर्णः पक्षी भूत्वा, पक्षपुच्छात्मकः सुपर्णो भूत्वा, वायवे प्रायच्छत्-मूर्तत्वान्नास्त्यात्मनो गतिस्तत्रेति । तान् पारिक्षितान् वायुः आत्मनि धित्वा स्थापयित्वा स्वात्मभूतान्कृत्वा तत्र तस्मिन् अगमयत्: क ? यत्र पूर्वे अतिकान्ताः पारिक्षिता अश्वमेध-याजिनोऽभवन्निति । एवमिव वै- एवमेव स गन्धर्वः वायु-मेव प्रशासंस पारिक्षितानां गतिम्। समाप्ता आख्यायिकाः आख्यायिकानिर्वृत्तं तु अर्थम् आख्यायिकातोऽपसृत्य स्वेन श्रुतिरूपेणैव आचष्टेऽस्मभ्यम्। यसात् वायुः स्थावरजङ्गमा-नां भूतानामन्तरासा, बहिश्च स एव, तस्मात् अध्यात्माधि-भूताधिदैवभावेन विविधा या अष्टि: व्याप्ति: स वायुरेव ; तथा समष्टिः केवलेन सूत्रात्मना वायुरेव। एवं वायुमात्मानं समष्टिव्यष्टिक्पात्मकत्वेन उपगच्छति य:- एवं वेद, तस्य किं फलामित्याह-अप पुनर्मृत्युं जयति, सकृनमृत्वा पुनर्न म्रियते । तत आत्मनः प्रश्ननिर्णयात् भुज्युर्लाह्यायानिरुपरराम ॥ इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥

S. B. U. H. 4

चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

अथ हैनमुषस्तश्चाक्रायणः पत्रच्छ । पुण्यपापप्रयुक्तिर्महा-तिप्रहेर्गृहीतः पुनः पुनः प्रहातिप्रहान् त्यजन् उपाददत् संस-रतीत्युक्तम्; पुण्यस्य च पर उत्कर्षो व्याख्यातः व्याकृत-विषयः समष्टिव्यष्टिस्तपः द्वैतैकत्वात्मप्राप्तिः । यस्तु प्रहाति-प्रहेर्षस्तः संसर्गते, सः अस्ति वा, न अस्ति; अस्तित्वे च किलक्षणः— इति आत्मन एव विवेकाधिगमाय उपस्तप्रश्न आरभ्यते । तस्य च निरुपाधिस्वरूपस्य कियाकारकविनि-मुक्तस्वभावस्य अधिगमात् यथोक्ताद्वन्धनात् विमुच्यते स-प्रयोजकात् आख्यायिकासंबन्धस्तु प्रसिद्धः ॥

अथ हैनमुषस्तश्चाकायणः पप्रच्छ या-ज्ञवल्क्येति होवाच यत्साक्षाद्परोक्षा-द्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याच-क्ष्वेत्येष त आत्मा सर्वान्तरः कतमो या-ज्ञवल्क्य सर्वान्तरो यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरो योऽपानेनापा-नीति स त आत्मा सर्वान्तरो यो व्या- नेन ज्यानीति स त आत्मा सर्वीन्तरो य उदानेनोदानिति स त आत्मा सर्वी-न्तर एष त आत्मा सर्वीन्तरः ॥ १॥

अथ इ एनं प्रकृतं याज्ञवल्क्यम् , उषस्तो नामतः, चक्रस्यापत्यं चाक्रायण:, पप्रच्छ । यत् ब्रह्म साक्षात् अव्य-वहितं केनचित् द्रष्टु: अपरोक्षात्– अगौणम्– न श्रोत्र-ब्रह्मादिवत्— किं तत् ? य आत्मा— आत्मशब्देन प्रत्यगा-त्मोच्यते, तत्र आत्मशब्दस्य प्रसिद्धत्वात्; सर्वस्याभ्यन्तरः सर्वोन्तर:; यद्य:शब्दाभ्यां प्रसिद्ध आत्मा ब्रह्मेति-तम् आत्मानम्, मे मह्मम्, ज्याचक्ष्वेति- विस्पष्टं शृक्के मृहीत्वा यथा गां दर्शयति तथा आचक्ष्व, सोऽयमित्येवं कथयस्वेत्यर्थः । एवमुक्तः प्रत्याह याज्ञवल्क्यः- एषः ते तव आत्मा सर्वान्तरः सर्वस्याभ्यन्तरः ; सर्वविशेषणोपल-क्षणार्थं सर्वान्तरप्रहणम्; यत् साक्षात् अव्यवहितम् अप-रोक्षात् अगौणम् ब्रह्म बृहत्तमम् आत्मा सर्वस्य सर्वस्या-भ्यन्तरः, एतेर्गुणैः समस्तेर्युक्तः एषः, कोऽसौ तवात्मा ? योऽयं कार्यकरणसंघातः तव सः येनात्मना आत्मवान स एष तव आत्मा-तव कार्यकरणसंघातस्येखर्थः । तम पिण्डः, तस्याभ्यन्तरे लिङ्गात्मा करणसंघात:, तृतीयो यश्च संदि-

ह्यमान:- तेषु कतमो मम आत्मा सर्वान्तर: त्वया विव-क्षित इत्यक्ते इतर आह— यः प्राणेन मुखनासिकासंचा-रिणा प्राणिति प्राणचेष्टां करोति, येन प्राण: प्रणीयत इत्यर्थ:- सः ते तव कार्यकरणसंघातम्य आत्मा विज्ञान-मय: ; समानमन्यत् ; योऽपाननापानीति यो व्यानेन व्या-नीनीति- छान्दसं दैर्घ्यम् । सर्वाः कार्यकरणसंघातगताः प्राणनादिचेष्टा दारुयन्त्रस्येव येन क्रियन्ते— न हि चेत-नावदनधिष्ठितम्य दारुयन्त्रस्येव प्राणनादिचेष्टा विद्यन्ते; तस्मात् विज्ञानमयनाधिष्ठितं विलक्षणेन दारुयन्त्रवत् प्राण-नादिचेष्टां प्रतिपद्यते— तस्मात् सोऽस्ति कार्यकरणसंघात-विलक्षण:, यश्चेष्टयति ॥

स होवाचोषस्तश्चाऋायणो यथा वि-ब्यादसी गौरसावश्व इत्येवमेवैतद्यप-दिष्टं भवति यदेव साक्षादपरोक्षाह्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेत्येष त आत्मा सर्वोन्तरः कतमो याज्ञवल्क्य सर्वान्तरः। न दष्टेईष्टारं पर्व्येन श्रुतेः श्रोतार श्रृणुया न मतेर्मन्तारं मन्वीथा

न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः। एष त आत्मा सर्वान्तरोऽतोऽन्यदार्ने ततो होषस्तश्चाकायण उपरराम ॥ २ ॥ इति चतुर्थे ब्राह्मणम् ॥

स होवाचोषस्तश्चाकायण: ; यथा कश्चित् अन्यथा प्र-तिज्ञाय पूर्वम् , पुनर्विप्रतिपन्नो न्नूयादन्यथा— असौ गौरः असावश्वः यश्चलति घावतीति वा, पूर्वे प्रत्यक्ष्ं दर्शयामीति प्रतिज्ञाय, पश्चान चलनादिलिङ्गैवर्यपदिभाति— एवमेव एतद्भद्धा प्राणनादिलिङ्गैर्व्यपदिष्टं भवति त्वया ; किं बहुना ? त्यक्तवा गोतृष्णानिमित्तं व्याजम्, यद्व साक्षादपरोक्षा-द्वह्म य आत्मा सर्वान्तर:, तं मे व्याचक्ष्वेति । इतर आह— यथा मया प्रथमं प्रतिज्ञात: तव आत्मा- एवं छ-क्षण इति – तां प्रतिज्ञामनुवर्त एव; तत् तथैव, यथोक्तं मया । यत्पुनरुक्तम् , तमात्मानं घटादिवत् विषयीकुर्विति-तत् अशक्यत्वात्र क्रियते । कस्मात्पुनः तदशक्यमित्याह-वस्तुस्वाभाव्यातः; किं पुनः तत् वस्तुस्वाभाव्यम् ? दृष्ट्या-दिद्रष्टुत्वम ; दृष्टेर्द्रष्टा ह्यात्मा ; दृष्टिरिति द्विविधा भवति-लौकिकी पारमार्थिकी चेति; तत्र लौकिकी चक्षु:संयुक्ता-न्तःकरणवृत्तिः ; सा क्रियत इति जायते विनदयति च ; या तु आत्मना दृष्टिः अग्न्युष्णप्रकाशादिवत् , सा च द्रष्टुः स्वरूपत्वात् , न जायते न विनदयति च ; सा क्रिय-माणया उपाधिभूतया संसृष्टेवेति, व्यपदिश्यते- द्रष्टेति, भेदवच- द्रष्टा दृष्टिरिति च; यासौ छौकिकी दृष्टि: चक्षु-द्वीरा रूपोपरका जायमानैव नित्यया आत्मदृष्ट्या संसू-ष्टेव, तत्प्रतिच्छाया— तया व्याप्तेव जायते, तथा विनदयति च ; तेन उपचर्यते द्रष्टा सदा पर्यन्नपि-पर्यति न पर्यति चेति ; न तु पुनः द्रष्टुर्दृष्टेः कदाचिद्प्यन्यथात्वम् ; तथा च वक्ष्यति षष्टे- 'ध्यायतीव लेलायतीव', 'न हि द्रष्टु-र्दृष्टेविपरिलोपो विद्यते 'इति च । तिमममर्थमाह— लौकि-क्या दृष्टे: कर्मभूताया:, दृष्टारं स्वकीयया नित्यया दृष्ट्या व्याप्तारम्, न पद्ये:; यासौ स्त्रीकिकी दृष्टि: कर्मभूता, सा रूपोपरका रूपाभिव्यश्चिका न आत्मानं स्वात्मनो व्याप्तारं प्रत्यश्वं व्याप्नोति; तस्मात् तं प्रत्यगात्मानं दृष्टेर्दृष्टारं न पद्ये:। तथा श्रुते: श्रोतारं न शृणुया:। तथा मते: मनोवृत्ते: केवलाया व्याप्तारं न मन्वीथा:। तथा विज्ञाते: केव-स्राया बुद्धिवृत्ते: व्याप्तारं न विजानीया:। एष वस्तुन: स्वभाव: ; अत: नैव दर्शयितुं शक्यते गवादिवत् ॥

'न दृष्टेर्द्रष्टारम' इत्यत्न अक्षराणि अन्यथा व्याचक्षते

केचित्— न दृष्टेद्रेष्टारम् दृष्टेः कर्तारम् दृष्टिभेद्मकृत्वा दृष्टिमात्रस्य कर्तारम्, न पद्म्येरिति; दृष्टेरिति कर्मणि षष्ठी; सा दृष्टिः क्रियमाणा घटवत् कर्म भवति; द्रष्टारमि-ति तजन्तेन द्रष्ट्रदृष्टिकर्तृत्वमाचष्टे ; तेन असौ दृष्टेर्द्रष्टा दृष्टे: कर्तेति व्याख्यातृणामभिप्रायः। तत्र दृष्टेरिति षष्टयन्तेन दृष्टि-प्रहणं निरर्थकमिति दोषं न पश्यन्ति ; पश्यतां वा पुनरुक्तम् असार: प्रमादपाठ इति वा न आदर: ; कथं पुनराधिक्यम् ? तृजन्तेनैव दृष्टिकर्तृत्वस्य सिद्धत्वात् दृष्टेरिति निरर्थकम्; तदा 'द्रष्टारं न पश्ये: ' इत्येतावदेव वक्तव्यम् ; यस्माद्धातोः परः तृच् श्रूयते, तद्धात्वर्थकर्तरि हि तृच् स्मर्थते; 'गन्तारं भेत्तारं वा नयति ' इत्येतावानेव हि शब्दः प्रयुज्यते ; न तु 'गतेर्गन्तारं भिदेर्भेत्तारम्' इति असति अर्थविशेषे प्रयोक्त-व्य:; न च अर्थवादत्वेन हातव्यां सत्यां गती; न च प्रमा-द्पाठः, सर्वेषामविगानात्; तस्मात् व्याख्यातृणामेव बुद्धि-दौर्बल्यम्, नाध्येतृप्रमादः। यथा तु अस्माभिव्योख्यातम्-लौकिकदृष्टेर्विविच्य नित्यदृष्टिविशिष्ट आत्मा प्रदर्शयितव्य:-तथा कर्तृकर्मविशेषणत्वेन दृष्टिशब्दस्य द्वि: प्रयोग उपपद्यते आत्मस्वरूपनिर्घारणाय ; 'न हि द्रष्टुर्दृष्टेः' इति च प्रदेशा-न्तरवाक्येन एकवाक्यतोपपन्ना भवति; तथा च 'चक्षूंषि पदयति ' 'श्रोत्रमिदं श्रुतम ' इति श्रुत्यन्तरेण एकवाक्यता उपपन्ना । न्यायाच- एवमेव हि आत्मनो नित्यत्वमुपपद्यते विक्रियाभावे; विक्रियावच नित्यमिति च विप्रतिषिद्धम्। 'ध्यायतीव लेलायतीव' 'न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते' 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य' इति च श्रत्यक्षराणि अन्यथा न गच्छन्ति । ननु द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता इसेवमादीन्यक्षराणि आत्मनोऽविक्रियत्वे न गच्छन्तीति— न, यथाप्राप्तलौकिकवाक्यानुवादित्वात तेषाम्; न आत्म-तत्त्वनिर्धारणार्थानि तानि ; 'न दृष्टेर्द्रष्टारम ' इत्येवमादी-नाम् अन्यार्थासंभवात् यथोक्तार्थपरत्वमवगम्यते । तस्मात् अनवबोधादेव हि विशेषणं परित्यक्तं दृष्टेरिति। एषः ते तव आत्मा सर्वें रुक्तै विशेषणै विशिष्ट:; अत: एतस्मादात्मन: अन्यदार्तम् - कार्यं वा शरीरम्, करणात्मकं वा लिङ्गमः; एतदेव एकम् अनार्तम् अविनाशि कूटम्थम् । ततो ह उषस्तश्चाकायण उपरराम ॥

इति तृतीयाध्यायस्य चतुर्थे ब्राह्मणम् ॥



पश्चमं ब्राह्मणम् ॥

बन्धनं सप्रयोजकमुक्तम् । यश्च बद्धः, तस्यापि अस्ति-त्वमधिगतम्, व्यतिरिक्तत्वं च । तस्य इदानीं बन्धमोक्षसा-धनं ससंन्यासमात्मज्ञानं वक्तव्यमिति कहोलप्रश्न आर-भ्यते—

अथ हैनं कहोलः कौषीतकेयः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति होवाच यदंव साक्षाद्परो-क्षाद्वस्य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याच-क्ष्वत्येषत आत्मा सर्वान्तरः। कतमो या-ज्ञवल्क्य सर्वान्तरो योऽज्ञानायापिपासे ज्ञोकं मोहं जरां मृत्युमत्येति। एतं वै त-मात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रेषणायाश्च वित्तेषणायाश्च लोकेषणायाश्च व्युत्थाया-थ भिक्षाचर्यं चरन्ति या ह्येव पुत्रेषणा सा वित्तेषणा या वित्तेषणा सा लोकेष-णोभे ह्येते एषणे एव भवतः। तस्माद्वा- स्राणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठा-सेत्। बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिरमौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मणः स ब्राह्मणः केन स्थाचेन स्थात्तेनेदृश एवातोऽन्यदार्तं ततो ह कहोलः कौषीत-केय उपरराम ॥ १॥

इति पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥

अथ ह एनं कहोलो नामत:, कुषीतकस्यापत्यं कौषीत-केय:, पप्रच्छ; याज्ञवल्क्येति होवाचेति, पूर्ववत्— यदेव साक्षादपरोक्षाद्वद्वा य आत्मा सर्वान्तर: तं मे व्याचक्ष्वेति— यं विदित्वा बन्धनात्प्रमुच्यते । याज्ञवल्क्य आह— एष ते तव आत्मा ॥

किम् उषस्तकहोलाभ्याम् एक आत्मा पृष्टः, किं वा भिन्नावात्मानौ तुल्यलक्षणाविति । भिन्नाविति युक्तम् , प्रश्न-योरपुनक्कत्वोपपत्तेः ; यदि हि एक आत्मा उषस्तकहोल-प्रश्नयोर्विवक्षितः, तत्र एकेनैव प्रश्नेन अधिगतत्वात तद्वि-षयो द्वितीयः प्रश्नोऽनर्थकः खात् ; न च अर्थवादक्रपत्वं वा-क्यखः ; तस्मात् भिन्नावेतावात्मानौ क्षेत्रज्ञपरमात्माल्यावि- ति केचिद्याचक्षते । तन्न, 'ते' इति प्रतिज्ञानातः; 'एष त भारमा ' इति हि प्रतिबचने प्रतिज्ञातम् ; न च एकस्य का-र्यकरणसंघातस्य द्वावात्मानी उपपद्येते; एको हि कार्य-करणसंघातः एकेन आत्मना आत्मवानः न च उपस्तस्यान्यः कहोलस्यान्य: जातितो भिन्न आत्मा भवति, द्वयो: अगौ-णत्वात्मत्वसर्वान्तरत्वानुपपत्तेः ; यदि एकमगौणं ब्रह्म द्वयोः इतरेण अवदयं गौणेन भवितव्यम् ; तथा आत्मत्वं सर्वा-न्तरत्वं च- विरुद्धत्वात्पदार्थानाम् ; यदि एकं सर्वान्तरं ब्रह्म आत्मा मुख्य:, इतरण असर्वान्तरेण अनात्मना अमु-ख्येन अवद्यं भवितव्यम् ; तस्मात् एकस्यैव द्विः श्रवणं विशेषविवक्षया । यतु पूर्वीकेन समानं द्वितीये प्रश्नान्तर उक्तम् , तावन्मात्रं पूर्वस्यैवानुवादः – तस्यैव अनुक्तः कश्चि-द्विशेषः वक्तव्य इति । कः पुनरसौ विशेष इत्युच्यते— पूर्विस्मिन्प्रश्ने- अस्ति व्यतिरिक्त आत्मा यस्यायं सप्रयो-जको बन्ध उक्त इति द्वितीये तु- तस्यैव आत्मनः अश-नायादिसंसारधर्मातीतत्वं विशेष उच्यते-यद्विशेषपरिज्ञानात् संन्याससहितात् पूर्वोक्ताद्बन्धनात् विमुच्यते । तस्मात् प्रश्न-प्रतिवचनयो: 'एष त आत्मा ' इत्येवमन्तयो: तुल्यार्थतैव । ननु कथम् एकम्यैव आत्मनः अज्ञनायाद्यतीतत्वं तद्वत्त्वं चेति विरुद्धधर्मसमवायित्वमिति--न, परिहितत्वात् ; नामरूपवि-कारकार्यकरणळक्षणसंघातोपाधिभेद्संपर्कजनितभ्रान्तिमात्रं हि संसारित्वमित्यसकृद्वोचाम, विरुद्धश्रतिच्याख्यानप्रसङ्गेन च; यथा रज्जुशुक्तिकागगनाद्य: सर्परजतमिलना भवन्ति पराध्यारोपितधर्मविशिष्टाः, स्वतः केवला एव रज्जुशुक्तिका-गगनादय:- न च एवं विरुद्धधर्मसमवायित्वे पदार्थानां कश्चन विरोध: । नामरूपोपाध्यस्तित्वे 'एकमेवाद्वितीयम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इति श्रुतयो विक्ध्येरिक्रति चेत्— न, सिळळफेनदृष्टान्तेन परिहृतत्वात् मदादिदृष्टान्तेश्च : यदा तु परमार्थदृष्ट्या परमात्मतत्त्वात श्रुत्यनुमारिभि: अन्यत्वेन निरूप्यमाणे नामरूपे मृदादिविकारवत वस्त्वन्तरे तत्त्वतो न स्त:- मलिलफेनघटादिविकारवदेव, तदा तत् अपेक्ष्य 'एकमेवाद्वितीयम' 'नेह नामास्ति किंचन' इत्यादिपरमा-र्थदर्शनगोचरत्वं प्रतिपद्यते; क्ष्पवदेव स्वेन रूपेण वर्तमानं केनचिद्स्पृष्टस्वभावमपि सत् नामरूपकृतकार्यकरणोपा-धिभ्यो विवेकेन नावधार्यते, नामरूपोपाधिदृष्टिरेव च भव-ति स्वाभाविकी, तदा सर्वोऽयं वस्त्वन्तराम्तित्वव्यवहार:। अस्ति चायं भेदकृतो मिथ्याव्यवहार:, येषां ब्रह्मतत्त्वादन्य-त्वेन वस्तु विद्यते, येषां च नाम्ति; परमार्थवादिभिम्तु श्रुखनुसारेण निरूप्यमाणे वस्तुनि— किं तत्त्वतोऽस्ति वस्तु किं वा नास्तीति, ब्रह्मैकमेवाद्वितीयं सर्वसंव्यवहारशून्यमिति निर्धार्यते; तेन न कश्चिद्विरोधः । न हि परमार्थावधारण-निष्ठायां वस्त्वन्तरास्तित्वं प्रतिपद्यामहे— 'एकमेवाद्वितीयम्' 'अनन्तरमबाह्यम्' इति श्रुतेः; न च नामरूपव्यवहारकाले तु अविवेकिनां कियाकारकफलादिसंव्यवहारो नास्तीति प्रतिषिध्यते । तस्मात् ज्ञानाज्ञाने अपेक्ष्य सर्वः संव्यवहारः शास्त्रीयो लौकिकश्च; अतो न काचन विरोधशङ्का । सर्ववादिनामप्यपरिहार्यः परमार्थसंव्यवहारकृतो व्यवहारः ॥

तत्र परमार्थात्मखरूपमपेक्ष्य प्रश्नः पुनः— कतमो याज्ञ-वल्क्य सर्वान्तर इति । प्रस्माह इतरः— योऽश्चनायापिपासे, अशितुमिच्छा अश्चनाया, पातुमिच्छा पिपासा; ते अश्च-नायापिपासे योऽत्येतीति वक्ष्यमाणेन संबन्धः। अविवेकिभिः तल्लमल्लवदिव गगनं गम्यमानमेव तल्लमले अत्येति-परमा-र्थतः-ताभ्यामसंसृष्टस्वभावत्वात्— तथा मूदैः अश्चनाया-पिपासादिमद्वह्य गम्यमानमपि— क्षुधितोऽहं पिपासितोऽह-मिति, ते अत्यत्येव-परमार्थतः-ताभ्यामसंसृष्टस्वभावत्वात्; 'न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः' इति श्रुतेः— अविद्वलोका-ध्यारोपितदुःखेनेत्यर्थः। प्राणेकधर्मत्वात् समासकरणमश- नायापिपासयो: । शोकं मोहम्- शोक इति काम:; इष्टं वस्तु डिइश्य चिन्तयतो यत् अरमणम्, तत् तृष्णाभिभू-तस्य कामबीजम्; तेन हि कामो दीप्यते; मोहस्तु विप-रीतप्रत्ययप्रभवः अविवेकः भ्रमः; स च अविद्या सर्व-स्यानर्थस्य प्रसवबीजम्; भिन्नकार्यत्वात्तयो: शोकमोहयो: असमासकरणम् । तौ मनोऽधिकरणौ; तथा शरीराधिक-रणौ जरां मृत्युं च अत्येति ; जरेति कार्यकरणसंघातविप-रिणाम: वलीपलितादिलिङ्ग: ; मृत्युरिति तद्विच्छेद: विपरि-ये ते अज्ञनायाद्यः प्राणमनःज्ञरीराधिकरणाः प्राणिषु अनव-रतं वर्तमानाः अहोरात्रादिवत् समुद्रोर्मिवच प्राणिषु संसार इत्युच्यन्ते ; योऽसौ दृष्टेदृष्टेत्यादिलक्षणः साक्षाद्व्यवहितः अपरोक्षादगौण: सर्वान्तर आत्मा ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानां भूतानाम् अज्ञनायापिपासादिभिः संसारधर्मैः सदा न स्पृ-इयते- आकाश इव घनादिमलै:- तम् एतं वै आत्मानं स्वं तत्त्वम्, विदित्वा ज्ञात्वा— अयमहमस्मि परं ब्रह्म सदा सर्वसंसारविनिर्भुक्तं नित्यतृप्तमिति, ब्राह्मणा:- ब्राह्मणाना-मेनाधिकारो न्युत्थाने, अतो ब्राह्मणम्हणम्— न्युत्थाय वैपरीत्येनोत्थानं कृत्वा; क्रुत इत्याह् पुत्रेषणायाः पुत्रार्थे-

षणा पुत्रैषणा- पुत्रेणेमं छोकं जयेयमिति छोकजयसाधनं पुत्रं प्रति इच्छा एषणा दारसंप्रहः; दारसंप्रहमकुत्वेत्यर्थः; वित्तैषणायाश्च- कर्मसाधनस्य गवादेरुपदानम्- अनेन कर्म कृत्वा पितृलोकं जेष्यामीति, विद्यासंयुक्तेन वा देवलोकम्, केवल्रया वा हिरण्यगर्भविद्यया दैवेन वित्तेन देवलोकम्। दैवाद्वित्तात् व्युत्थानमेव नाम्तीति केचित्, यस्मात् तद्व-लेन हि किल व्युत्थानमिति—तदसत्, 'एतावान्वै कामः' इति पठितत्वात् एषणामध्ये दैवस्य वित्त । हिरण्यगर्भा-दिदेवताविषयैव विद्या वित्तमित्युच्यते, देवल्लोकहेतुत्वातः; न हि निरुपाधिकप्रज्ञानघनविषया ब्रह्मविद्या देवलोकप्राप्तिहेतु:, 'तस्मात्तत्सर्वमभवत्''आत्मा ह्येषां स भवति 'इति श्रुते: ; तद्बलेन हि न्युत्थानम्, 'एतं वै तमात्मानं विदित्वा' इति विशेषवचनात्। तस्मात् त्रिभ्योऽप्येतेभ्यः अनात्म-स्रोकप्राप्तिसाधनेभ्यः एषणाविषयेभ्यो व्युत्थाय- एषणा कामः, 'एतावान्वै कामः' इति श्रुते:- एतस्मिन् विविधे अनात्मलोकप्राप्तिसाधने तृष्णामकृत्वेत्यर्थः । सर्वा हि साधनेच्छा फलेच्छैव, अतो व्याचष्टे श्रुति:- एकैव एषणे-ति; कथमृ या ह्येव पुत्रैषणा सा वित्तैषणा, दृष्टफल-साधनत्वतुल्यत्वात्; या वित्तेषणा सा लोकेषणा; फलार्थेव सा; सर्व: फलार्थप्रयुक्त एव हि सर्व साधनमुपादत्ते; अत एकैव एषणा या लोकैषणा सा साधनमन्तरेण संपा-द्यितुं न शक्यत इति, साध्यसाधनभेदेन उभे हि यस्मात एते एषणे एव भवतः । तस्मात् ब्रह्मविदो नास्ति कर्म कर्मसाधनं वा- अतो येऽतिकान्ता ब्राह्मणाः, सर्वे कर्म कर्मसाधनं च सर्व देवपितृमानुषनिमित्तं यज्ञोपवीता-दि- तेन हि दैवं पित्रयं मानुषं च कर्म क्रियते, 'निवीतं मनुष्याणाम् ' इत्यादिश्रूते: । तस्मात पूर्वे त्राह्मणा: त्रह्म-विदः व्युत्थाय कर्मभ्यः कर्मसाधनेभ्यश्च यज्ञोपवीतादिभ्यः, परमहंसपारित्राज्यं प्रतिपद्य, भिक्षाचर्ये चरन्ति- भिक्षार्थ चरणं भिक्षाचर्यम् , चरन्ति – सक्तवा स्मार्त लिङ्गं केव-लमाश्रममात्रशरणानां जीवनसाधनं पारित्राज्यव्य अकम् ; विद्वान् लिङ्गवर्जित:- 'तस्माद्लिङ्गो धर्मज्ञोऽव्यक्तलिङ्गो-ऽव्यक्ताचारः ' इत्यादिस्मृतिभ्यः, ' अथ परित्राङ्विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्नहः ' इत्यादिश्रुतेः, ' सशिखान्केशान्निकृत्य वि-सृज्य यज्ञोपवीतम् ' इति च ॥

नतु 'व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति ' इति वर्तमानाप-देशात् अर्थवादोऽयम्; न विधायकः प्रत्ययः कश्चिच्छूयते स्टिब्स्स्टोट्तव्यानामन्यतमोऽपि; तस्मात् अर्थवादमात्रेण श्रुति- स्मृतिविहितानां यज्ञापवीतादीनां साधनानां न शक्यते परित्यागः कार्रायतुम् ; 'यज्ञोपवीत्येवाधीयीत याजयेदाजेत वा । पारिज्ञाच्ये नावदध्ययनं विहितम- वेदमंन्यस-नाच्छ्रद्रस्तस्माद्वेदं न संन्यसेन् 'इति; 'स्वाध्याय एवोत्सृ-ज्यमानो वाचम ' इति च आपस्तम्बः ; ' ब्रह्मोज्झं वेदनिन्दा च कौटसाक्ष्यं सुदृद्धधः । गाईतान्नाद्ययोर्जाग्धः सुरापान-समानि षट्'- इति वेदपरित्यागे दोषश्रवणात । 'उपा-मने गुरूणां बृद्धानामितथीनां होमे जप्यकर्मीण भोजन आचमने खाध्याये च यज्ञोपवीती स्थान ' इति परिव्राज-कधर्मेषु च गुरूपाननम्बाध्यायभोजनाचमनादीनां कर्मणां श्रुतिस्मृतिषु कर्तव्यतया चादितत्वात् गुर्वाद्युपासनाङ्गत्वेन यज्ञोपवीतस्य विहितत्वात् तत्परित्यागो नैवावगन्तुं शक्यते । यद्यपि एषणाभ्यो व्युत्थानं विधीयत एव, तथापि पुत्रादोष-णाभ्यस्तिसृभ्य एव व्युत्थानम् , न तु मर्वस्मात्कर्मणः कर्म-साधनाच व्युत्थानम् ; सर्वपरित्यागे च अश्रुतं कृतं स्यात् , श्रुतं च यज्ञोपवीतादि हापितं म्यान् ; तथा च महानपराधः विहिताकरणप्रतिषिद्धाचरणानिमित्तः कृतः स्यात् ; तस्मात् यज्ञोपवीतादिलिङ्गपरित्यागांऽन्धपरम्परेव ॥

न, 'यज्ञोपवीतं वेदांश्च मर्वे तद्वर्जयेद्यति: 'इति श्रुते:।

S. B. U. H. 5

अपि च आत्मज्ञानपरत्वात्सर्वस्या उपनिषद: -- आत्मा द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्य इति हि प्रस्तुतम् ; स च भारमैव माक्षादपरोक्षात्सर्वान्तरः अञ्चनायादिमंसारधर्मव-र्जित इत्येवं विज्ञेय इति तावत प्रसिद्धमः; सर्वा हीय-मुपनिषत् एवंपरेति विध्यन्तरशेषत्वं तावन्नास्ति, अतो नार्थ-वाद:, आत्मज्ञानस्य कर्तेव्यत्वात् । आत्मा च अञ्चनायादि-धर्मवात्र भवतीति साधनफलविलक्षणो ज्ञातव्यः ; अतोऽव्य-तिरेकेण आत्मनो ज्ञानमविद्या- 'अन्योऽसावन्योऽहम-स्मीति,' 'न स वेद,' 'मृत्योः स मृत्युमाप्रोति ' 'य इह नानेव पश्यति,' 'एकधैवानुद्रष्टव्यम्,' 'एकमेवाद्वितीयम्,' 'तत्त्वमिस' इत्यादिश्रुतिभ्यः । क्रियाफलं साधनं च अश-नायादिसंसारधर्मातीतादात्मनोऽन्यत् अविद्याविषयम्---'यत्र हि द्वैतिमिव भवति' 'अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति,' 'न स वेद' 'अथ येऽन्यथातो विदुः' इत्यादिवाक्यशतेभ्यः । न च विद्याविद्ये एकस्य पुरुषस्य सह भवत:, विरोधात्-तम:प्रकाशाविव: तस्मात् आत्मविद: अविद्याविषयो-ऽधिकारो न द्रष्टव्यः कियाकारकफलभेद्रस्पः, 'मृ-त्योः स मृत्युमाप्नोति ' इत्यादिनिन्दितत्वात् , सर्विक्रयासा-धनफळानां च अविद्याविषयाणां तद्विपरीतात्मविद्यया

हातव्यत्वेनेष्ठत्वात् , यज्ञापवीतादिसाधनानां च तद्धि-षयत्वात् । तस्मात् असाधनफळस्वभावादात्मन: अन्यवि-षया विळक्षणा एषणा; उमे ह्येते साधनफळे एषणे एव भवत: यज्ञोपवीतादेस्तत्माध्यकर्मणां च साधनत्वात्, 'उभे ह्येते एषणे एव ' इति हेतुवचनेनावधारणात् । यज्ञोपवीतादि-साधनान तत्साध्येभ्यश्च कर्मभ्यः अविद्याविषयत्वात् एषणा-रूपत्वाच जिहासितव्यरूपत्वाच व्युत्थानं विधित्सितमेव। ननूपनिषद आत्मज्ञानपरत्वात् व्युत्थानश्रुतिः तत्म्तुस्रर्थाः, न विधि:---न, विधित्सितविज्ञानेन समानकर्तृकत्वश्रवणातः ; न हि अकर्तव्येन कर्तव्यस्य समानकर्तृकत्वेन वेदे कदाचिदपि श्रवणं संभवति ; कर्तव्यानामेव हि अभिषवहोमभक्षाणां यथा श्रवणम्- अभिषुत्य हुत्वा भक्षयन्तीति, तद्वत् आत्मज्ञानैष-णाव्युत्थानभिक्षाचर्याणां कर्तव्यानामेव समानकर्तृकत्वश्रवणं भवत । अविद्याविषयत्वात् एषणात्वाच अर्थप्राप्त आत्मज्ञा-नविधेरेव यज्ञोपवीतादिपरित्यागः, न तु विधातव्य इति चेत्— न; सुतरामात्मनज्ञानविधिनैव विद्वितस्य समानक-र्तृकत्वश्रवणेन दाढ्योंपपत्तिः, तथा भिक्षाचर्यस्य च । यत्पुनकक्तम्, वर्तमानापदेशादर्थवादमात्रामिति न, औदु-म्बरयूपादिविधिसमानत्वाददोषः ॥

' व्यत्थाय भिक्षाचर्य चरन्ति ' इत्यनेन पारिब्राज्यं विधी-यते : पारित्राज्याश्रमे च यज्ञोपवीतादिमाधनानि विहितानि लिक्कं च श्रुतिभि: स्मृतिभिश्च; अत: तत् वर्जियत्वा अन्य-स्माद्वचत्थानम् एषणात्वेऽपीति चेत्— न, विज्ञानसमान-कर्तृकात्पारित्राज्यात् एषणाव्युत्थानलक्षणात् पारित्राज्यान्त-रोपपत्ते:; यद्धि तत् एषणाभ्यो व्युत्थानलक्षणं पारित्रा-ज्यम् , तत् आत्मज्ञानाङ्गम् , आत्मज्ञानविरोध्येषणापरित्या-गरूपत्वात , अविद्याविषयत्वाचैषणाया:; तद्यतिरेकेण च अस्ति आश्रमरूपं पारित्राज्यं ब्रह्मलोकादिफलप्राप्तिसाधनम् , यद्विषयं यज्ञोपवीतादिसाधनविधानं छिङ्गविधानं च । न च एषणारूपसाधनोपादानस्य आश्रमधर्ममात्रेण पारि-ब्राज्यान्तरे विषये संभवति सति, सर्वोपनिषद्विहितस्य आत्मज्ञानस्य वाधनं युक्तम् , यज्ञोपवीताद्यविद्याविषयैषणा-रूपसाधनोपादित्सायां च अवदयम असाधनफलरूपस्य अद्य-नायादिसंसारधर्मवर्जितस्य अहं ब्रह्मास्मीति विज्ञानं बाध्य-ते। न च तद्वाधनं युक्तम्, सर्वोपनिषदां तदर्थपरत्वात । 'भिक्षाचर्यं चरान्ति' इत्येषणां प्राहयन्ती श्रुतिः स्वयमेव बाधत इति चेत्- अथापि स्वादेषणाभ्यो व्युत्थानं विधाय पुनरेषणैकदेशं भिक्षाचर्यं प्राह्यन्ती तत्संबद्धमन्यद्पि प्राह-

यतीति चत् - न, भिक्षाचर्यस्याप्रयोजकत्वात् हुत्वोत्तर-कालमक्षणवतः ; शेषप्रतिपत्तिकर्मत्वातः अप्रयोजकं हि तत् ; अमंस्कारकत्वाच- भक्षणं पुरुषसंस्कारकमपि स्यात्, न तु भिक्षाचर्यम् ; नियमादृष्टस्यापि ब्रह्मविदः अनिष्टत्वात् । नियमादृष्टस्यानिष्टत्वे कि भिक्षाचर्येणेति चेत्- न, अन्य-साधनात व्युत्थानस्य विहितत्वान् । तथापि किं तेनेति चेत्- यदि स्यान् , बाढम् अभ्यूपगम्यते हि तत् । यानि पारित्राज्ये ऽभिहितानि वचनानि । यज्ञोपवीत्येवाधीयीत ' इलादीनि, तानि अविद्वत्पारित्राज्यमात्राविषयाणीति परिह-तानि ; इतरथात्मज्ञानवाध: म्यादिति ब्रुक्तम् ; ' निराशिषम-नारम्भं निर्नेमस्कारमस्तुतिम् । अक्षीणं श्लीणकर्माणं तं देवा ब्राह्मणं विदु: ' इति सर्वकर्माभावं दर्शयति स्मृतिः विदुष:-'विद्वाँ छिङ्कविवर्जितः', 'तस्माद् छिङ्को धर्मज्ञः' इति च। तस्मात् परमहंसपारित्राज्यमेव व्युत्थानस्रक्षणं प्रतिपद्येत आत्मवित सर्वकर्मसाधनपरित्यागरूपमिति ॥

यसान् पूर्वे ब्राह्मणा एतमात्मानम् असाधनफळस्वभावं विदित्वा मर्वस्मात् साधनफळस्वरूपात् एषणाळक्षणात् व्युत्थाय भिक्षाचर्यं चरन्ति समं, दृष्टादृष्टार्थं कर्म तत्साधनं च हित्वा— तस्मात् अद्यत्वेऽपि ब्राह्मणः ब्रह्मवित्, पा- ण्डित्यं पण्डितभावम्, एतदात्मविज्ञानं पाण्डित्यम्, तत् निर्विद्य नि:शेषं विदित्वा, आत्मविज्ञानं निरवशेषं कृत्वे-त्यर्थ:-आचार्यत आगमतश्च एषणाभ्यो न्युत्थाय-एषणा-ब्युत्थानावसानमेव हि तत्पाण्डित्यम्, एषणातिरम्कारोद्भव-त्वात् एषणाविकद्धत्वात्; एषणामतिरस्कृत्य न ह्यात्मविषयस्य पाण्डित्यस्योद्भव इति आत्मज्ञानेनैव विहितमेषणाव्युत्थानम् आत्मज्ञानसमानकर्तृकक्त्वाप्रसयोपादानिसङ्गश्रुसा दढीकृत-म्। तस्मात् एषणाभ्यां व्युत्थाय ज्ञानबलभावेन बाल्येन ति-ष्ठासेन् स्थातुमिच्छेत् ; साधनफलाश्रयणं हि बलम् इतरेषाम-नात्मविदाम् ; तद्वलं हित्वा विद्वान असाधनफलस्वरूपात्म-विज्ञानमेव बलं तद्भावमेव केवलम् आश्रयेत्, तदाश्रयणे हि करणानि एषणाविषये एनं हत्वा स्थापयितुं नोत्स-हन्ते ; ज्ञानबलहीनं हि मूढं दृष्टादृष्टविषयायामेषणाया-मेव एनं करणानि नियोजयन्ति; बलं नाम आत्म-विद्यया अशेषविषयदृष्टितिरस्करणम्; अतः तद्भावेन बा-ल्येन तिष्ठासेत्, तथा 'आत्मना विन्दते वीर्यम्' इति श्रुत्यन्तरात्, 'नायमात्मा बल्रहीनेन लभ्य:' इति च। बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्य नि:शेषं कृत्वा अथ मनना-न्मुनि: योगी भवति: एतावद्धि ब्राह्मणेन कर्तव्यम्, यदुत सर्वानात्मप्रत्यययतिरस्करणम् : एतत्कृत्वा कृतकृत्यो योगी भवति । अमौनं च आत्मज्ञानानात्मप्रत्ययतिरस्कारौ पाण्डि-त्यबाल्यसंज्ञको नि:शेषं कृत्वा, मौनं नाम अनात्मप्रत्ययति-रस्करणस्य पर्यवसानं फलम् – तच्च निर्विद्य अथ ब्राह्मणः कृतकृत्यो भवति— ब्रह्मैव सर्वमिति प्रत्यय उपजायते। स ब्राह्मण: कृतकृत्य:, अतो ब्राह्मण:; निरूपचरितं हि तदा तस्य ब्राह्मण्यं प्राप्तम्; अत आह— स ब्राह्मण: केन खात् केन चरणेन भवेत्? येन स्यात्-येन चरणेन भवेत्, तेन ईदृश एवायम् येन केनचित् चरणेन स्यात्, तेन ईदृश एव उक्तलक्षण एव ब्राह्मणो भवति; येन केनचित्ररणेनेति स्तुत्यर्थम्— येयं ब्राह्मण्याव-स्था सेयं स्तूयते, न तु चरणेऽनादरः । अतः एतस्माद्भाह्म-ण्यावस्थानात् अञ्चनायाद्यतीतात्मस्वरूपात् नित्यतृप्तात्, अ-न्यत अविद्याविषयमेषणालक्षणं वस्त्वन्तरम्, आर्तम् विना-शि आर्तिपरिगृहीतं स्वप्नमायामरीच्युदकसमम् असारम्, आत्मैव एक: केवलो नित्यमुक्त इति । ततो ह कहोल: कौ-षीतकेय: उपरराम ॥

तृतीयाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥

-%----

षष्ठं ब्राह्मणम् ॥

अथ हैनं गार्गी वाचकवी पप्रच्छ या-ज्ञवल्क्येति होवाच यदिद् सर्वमप्खातं च प्रोतं च कस्मिन्नु खल्वाप ओताश्च प्रोताश्चेति वायौ गार्गीति कस्मिन्नु खलु वायुरोतश्च प्रोतश्चेत्यन्तरिक्षलोकेषु गा-र्गीति कसिन्नु खल्वन्तरिक्षलोका ओना-श्र प्रोताश्चीत गन्धर्वलोकेषु गागीति कस्मिन्नु खलु गन्धर्वलोका ओताश्च प्रो-ताश्चेत्यादित्यलोकेषु गार्गीति कस्मिन्न खल्वादिखलोका ओताश्च प्रोताश्चेति चन्द्रलोकेषु गार्गीति कासिशु खलु चन्द्र-लोका ओताश्च पोताश्चेति नक्षत्रलोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु खलु नक्षत्रलोका ओः ताश्च प्रोताश्चेति देवलोकेषु गार्गीति कसिन्नु खलु देवलोका ओताश्च पोता-श्चेतीन्द्रलोकेषु गार्गीति कस्मिन्न खल्वि- न्द्रलोका ओताइच प्रांताइचेति प्रजाप-तिलोकेषु गार्गीति कस्मिन्न खलु प्रजा-पतिलोका ओताइच प्रोताइचेति ब्रह्म-लोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु खलु ब्रह्मलो-का ओताइच प्रोताइचेति स होवाच गार्गि मातिप्राक्षीमी ते सूधी व्यपसदन-निप्रइन्यां वै देवनामतिष्टच्छासि गार्गि यातिपाक्षीरिति ततो ह गार्गी वाचकन-व्युपरराम ॥ १ ॥

इति षष्ठं ब्राह्मणम् ॥

यत्साक्षादपरोक्षाद्वद्धा सर्वान्तर आत्मत्युक्तम् , तस्य स-र्वान्तरम्य स्वरूपाधिगमाय आ शाकल्यब्राह्मणात् प्रनथ आ-रभ्यते । पृथिव्यादीनि ह्याकाज्ञान्तानि भूतानि अन्तर्वहि-भीवेन व्यवस्थितानि ; तेषां यत् बाह्यं बाह्यम् , अधिगम्या-धिगम्य निराकुर्वन द्रष्टु: साक्षात्सर्वान्तरोऽगौण आत्मा सर्वसंसारधर्मविनिर्मुक्तो दर्शयितव्य इत्यारम्भः अथ हैनं गार्गी नामत:, वाचक्रवी वचकोर्दुहिता, पप्रच्छ; याज्ञव-स्क्योति होवाच; यदिदं सर्वे पार्थिवं घातुजातम् अप्स

उदके ओतं च प्रोतं च ओतं दीर्घपटतन्तुवत्, प्रोतं तिर्यक्तन्तुवत् , विपरीतं वा- अद्भिः सर्वतोऽन्तर्बहिर्भूताभि-र्च्याप्तमित्यर्थ: ; अन्यथा सक्तुमुष्टिवद्विशीर्येत । इदं तावत अनुमानमुपन्यस्तम् यत् कार्ये परिच्छित्रं स्थूलम् , कारणेन अपरिच्छिन्नेन सूक्ष्मेण व्याप्तमिति दृष्टम् यथा पृथिवी आद्भि:; तथा पूर्व पूर्वम् उत्तरेणोत्तरेण व्यापिना भवितव्यम्— इत्येष आ सर्वान्तरादात्मनः प्रश्नार्थः । तत्र भूतानि पञ्च संहतान्येव उत्तरमुत्तरं सूक्ष्मभावेन व्यापकेन कारणरूपंण च व्यवतिष्ठन्ते; न च परमात्मनोऽ र्वोक् तद्यतिरेकेण वस्त्वन्तरमस्ति, 'सत्यस्य सत्यम्' इति श्रुते: ; सत्यं च भूतपञ्चकम , सत्यस्य मत्यं च पर आत्मा । कस्मिन्न खल्वाप ओताश्च प्रोताश्चेति — तासामिप कार्य-त्वात् स्थूलत्वात् परिच्छिन्नत्वाच कचिद्धि ओतप्रोतभावेन भवितव्यम्; क तासाम् ओतप्रोतभाव इति । एवमुत्तरोत्तर-प्रश्नप्रसङ्गो योजयितव्य: । वायौ गार्गीति ; ननु अग्नाविति वक्तव्यम् - नैष दाष:; अग्ने: पार्थिवं वा आप्यं वा धातु-मनाश्रित्य इतरभूतवत् स्वातन्त्रयेण आत्मलाभो नास्तीति तस्मिन् ओतप्रोतभावो नोपदिश्यते । कम्मिन्न खलु वायुरोतश्च श्रोतश्चेत्यन्तरिक्ष्रलोकेषु गार्गीति । तान्येव भू- तानि संहतानि अन्तरिक्षळोका:; तान्यपि- गन्धर्व-लोकेषु गन्धर्वलोका:, आदिललोकेषु आदिललोकाः, चन्द्र-लोकेषु चन्द्रलोकाः नक्ष्त्रलोकेषु नक्षत्रलोकाः, देवलोकेषु देव-लोकाः, इन्द्रलोकेषु इन्द्रलोकाः, विराद्शरीरारम्भकेषु भूतेषु प्रजापतिलोकेषु प्रजापतिलोकाः, ब्रह्मलोकेषु ब्रह्मलोका नाम —अण्डारम्भकाणि भूतानि ; सर्वत्र हि सूक्ष्मतारतम्यक्रमेण प्राण्युपभोगाश्रयाकारपरिणतानि भूतानि संहतानि तान्येव पश्चेति बहुवचनभाश्चि । कस्मिन्नु खलु ब्रह्मलोका ओताश्च प्रोताश्चेति- स होवाच याज्ञवल्क्य:- हे गार्गि माति-प्रार्क्षाः स्वं प्रश्नम्, न्यायप्रकारमतीत्य आगमेन प्रष्टव्यां देवताम् अनुमानेन मा प्राक्षीरित्यर्थ:; पृच्छन्त्याश्च मा ते तव मूर्धा शिरः व्यपन्नत् विस्पष्टं पतेत्; देवतायाः स्वप्रश्न आगमविषय:; तं प्रश्नविषयमतिकान्तो गार्ग्याः प्रश्न:, आनुमानिकत्वात्; म यद्या देवतायाः प्रश्न: सा अतिप्रइन्या, न अतिप्रइन्या अनितिप्रइन्या, स्वप्रश्नविषयैव, केवल्रागमगम्येत्यर्थः ; ताम् अनितंत्रइन्यां वे देवताम् अति-पृच्छिसि । अतो गार्गी मातिप्राक्षी:, मर्तु चेन्नेच्छिस । ततो ह गार्गी वाचक्रव्युपरराम ॥

इति तृतीयाध्यायस्य षष्ठं ब्राह्मणम् ॥

सप्तमं ब्राह्मणम्॥

अथ हैनमुद्दालक आरुणिः पप्रच्छ याज्ञवल्क्योनि होवाच महेष्ववसाम प-तञ्जलस्य काष्यस्य गृहेषु यज्ञमधीयानाः स्तस्यासीद्भायी गन्धवेगृहीता तमपृच्छा-म कोडमीति सोडब्रवीत्कवन्ध आथर्वण इति सोऽब्रवीत्पतञ्जलं काप्यं याज्ञिकाथ्-इच वेत्थ नु त्वं काप्य तत्सूत्रं येनायं च लांकः परइच लांकः सर्वाणि च भू-तानि संदृब्धानि भवन्तीति मोऽब्रवीत्प-तञ्जलः काप्यो नाहं तद्भगवन्वदेति सो-**अब्रवीत्पतञ्जलं काप्यं याज्ञिका** ५३ च व-त्थ नु त्वं काप्य तमन्तर्यामिणं य इमं च लोकं परं च लोक सवी-णि च भूतानि योऽन्तरो यमयतीति सोऽब्रवीत्पतञ्जलः काप्यो नाहं तं भ- गवन्वेदेति सोऽब्रवित्पतञ्चलं काण्यं याज्ञिका एउच यां वै तत्काण्य सूत्रं विद्यासं चान्तर्योमिणामिति म ब्रह्मवि-त्स लोकवित्म देववित्स वेद्वित्स भूतवित्म आत्मवित्स सर्वविदिति ते-भ्योऽब्रवीस्तद्दं वेद तचेस्वं याज्ञवल्क्य सूत्रमविद्वा एस्तं चान्तर्योमिणं ब्रह्मगवी-कद्जसे सूर्धा ते विपतिष्यतीति वेद वा अहं गौतम तत्सूत्रं तं चान्तर्योमिणमि-ति यो वा इदं किश्चहूया बेद वेदेति यथा वेत्थ तथा ब्रह्मीति ॥ १ ॥

इदानीं ब्रह्मलोकानाम् अन्तरतमं सूत्रं वक्तव्यमिति तदर्थं आरम्भः; तच आगमेनैव प्रष्टव्यमिति इतिहासेन आगमो-पन्यासः क्रियते— अथ हैनम् उदालको नामतः, अरूण-स्यापत्यम् आरूणिः पप्रच्छ; याज्ञवल्क्येति होवाच; मद्रेषु देशेषु अवसाम उषितवन्तः, पत्रक्षलस्य— पत्रक्रलो नामतः — तस्यैव कपिगोत्रस्य काष्यस्य गृहेषु यज्ञमधीयानाः यज्ञ-शास्त्राध्ययनं कुर्वाणाः । तस्य आसीत् भार्या गन्धर्वगृही- ता; तमपुच्छाम- कोऽसीति । मोऽज्ञवीत्- कबन्धो नामतः, अथर्वणोऽपत्यम् आथर्वण इति । मोऽन्नवीद्रन्धर्वः पत ऋ कं काष्यं याज्ञिकांश्च तिरुख्यान — वेत्थ न त्वं हे काष्य जानीषे तत्सूत्रम् ; किं तत् ? येन सूत्रेण अयं च लोक: इदं च जन्म, परश्च लोक: परं च प्रतिपत्तव्यं जन्म, सर्वाणि च भूतानि ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानि, संदृब्धानि संप्रथितानि स्न-गिव सूत्रेण विष्टब्धानि भवन्ति येन- तत् किं सूत्रं वेत्थ। सोऽब्रवीत् एवं पृष्टः काप्यः — नाहं तद्भगवन्वेदेति – तत् सूत्रं नाहं जाने हे भगवित्रिति संपूजयन्नाह । सोऽन्नवीत् पुनर्गन्धर्व: उपाध्यायमम्मांश्च- वेत्थ नु त्वं काप्य तमन्त-र्यामिणम्- अन्तर्यामीति विशेष्यते- य इमं च लोकं परं च छोकं सर्वाणि च भूतानि यः अन्तरः अभ्यन्तरः सन् यमयति नियमयति, दारुयन्त्रमिव भ्रामयति, स्वं स्वमु-चितव्यापारं कारयतीति । सोऽब्रवीदेवमुक्तः पतञ्जलः काप्य:-- नाहं तं जाने भगवित्रति संपूजयन्नाह । सो-ऽत्रवीत्पुनर्गन्धर्व: ; सूत्रतद्न्तर्गतान्तर्यामिणोविज्ञानं स्तु-यते- यः कश्चिद्वै तन् सूत्रं हे काप्य विद्यात् विजानी-यात् तं च अन्तर्यामिणं सूत्रान्तर्गतं तस्यैव सूत्रस्य नियन्तारं विद्यात् यः इत्येवमुक्तेन प्रकारेण- स हि ब्रह्मवित् परमा-

त्मवित्, स लोकांश्च भूरादीनन्तर्यामिणा नियम्यमानान् लोकान् वेत्ति, स देवांश्चाग्न्यादीन लोकिन: जानाति, वेदांश्च सर्वप्रमाणभूतान्वेत्ति, भूतानि च ब्रह्मादीनि सूत्रेण ध्रियमाणानि तदन्तर्गतेनान्तर्यामिणा नियम्यमानानि वेत्ति, स आत्मानं च कर्तृत्वभोक्तृत्विविश्षष्टं तेनैवान्तर्यामिणा नियम्यमानं वेत्ति, मर्वे च जगन तथाभूतं वेत्ति -- इति ; एवं स्तुते सूत्रान्तर्यामिविज्ञाने प्रछुच्ध: काप्योऽभिमुखी-भूत:, वयं च; तेभ्यश्च अस्मभ्यम् अभिमुखीभृतेभ्य: अत्रवीद्गन्धर्व: सूत्रमन्तर्यामिणं च; तदहं सूत्रान्तर्या-मिविज्ञानं वेद् गन्धर्वाह्नब्धागमः सन्; तच्चेत् याज्ञ-वल्क्य सूत्रम्, तं चान्तर्यामिणम् अविद्वांश्चेत्, अब्रह्मवित्सन् यदि ब्रह्मगवीरुद्जमे ब्रह्मविदां स्वभूता गा उद्जस उन्न-यसि त्वम् अन्यायेन, ततो मच्छापदग्धस्य मूर्धा शिरः ते तव विस्पष्टं पतिष्यति । एवमुक्तो याज्ञवल्क्य आह् — वेद जानामि अहम्, हे गौतमेति गोत्रतः, तत्सूत्रम्- यन् गन्धर्वस्तुभ्यमुक्तवान् ; यं च अन्तर्यामिणं गन्धर्वाद्विदितवन्तो यूयम्, तं च अन्तर्यामिणं वेद अहम् — इति; एवमुक्ते प्रत्याह गौतम:- यः कश्चित्प्राकृत इदं यत्त्वयोक्तं ब्रूयात्-कथम् ? वेद वेदेति - आत्मानं ऋाधयन् , किं तेन गर्जि- तेन? कार्येण दर्शय; यथा वेत्थ, तथा बूहीति ॥

स होवाच वायुवें गौतम तत्स्तं वायुना वै गौतम स्त्रंणायं च लोकः परइच लोकः मर्वाणि च भूतानि मंद-च्धानि भवन्ति तस्माद्वै गौतम पुरुषं प्रेतमाहुर्व्यस्त्रश्मिषतास्याङ्गानीति वायु-ना हि गौतम स्त्रंण संदब्धानि भव-न्तीत्येवमेवैतचाज्ञवलक्यान्तर्धामणं ब्र्-हीति॥२॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः । ब्रह्मलोका यस्मिन्नोताश्च प्रो-ताश्च वर्तमाने काले, यथा पृथिवी अप्सु, तत् सूत्रम् आ-गमगम्यं वक्तव्यमिति— तद्थे प्रश्नान्तरमुत्थापितम्; अत-स्तन्निर्णयाय आह— वायुर्वे गौतम तत्सूत्रम्; नान्यत्; वायुरिति— सूक्ष्ममाकाश्चवत् विष्टम्भकं पृथिव्यादीनाम्, यदात्मकं सप्तद्शविधं लिङ्गं कर्मवामनासमवायि प्राणि-नाम्, यत्तत्मष्टिव्यष्ट्यात्मकम्, यस्य बाह्या भेदाः सप्त-सप्त महद्गणाः समुद्रस्येवोर्भयः— तदेतद्वायव्यं तत्त्वं सूत्न-मित्यभिधीयते । वायुना वे गौतम सूत्रेण अयं च लोकः परश्च लोक: सर्वाणि च भूतानि संद्रव्धानि भवन्ति संप्रिथितानि भवन्तीति प्रसिद्धमेतत्; अन्ति च लोके प्रसिद्धः; कथम् १ यम्मान् वायुः सूत्रम् , वायुना विधृतं सर्वम् , तम्माद्धे गौतम पुरुषं प्रेतमाहुः कथयन्ति— व्यस्नंसिषत विस्नस्तानि अस्य पुरुषस्याङ्गानीति; सूत्रापगमे हि मण्यादीनां प्रोतानामवस्त्रंसनं दृष्टम्; एवं वायुः सूत्रम्; तस्मिन्मण्यत्येतानि यदि अस्याङ्गानि स्युः, ततो युक्तमेतत् वाय्वपगमे अवस्त्रंसनमङ्गानाम् । अतो वायुना हि गौतम सूत्रेण संदृष्ट्यानि भवन्तीति निगमयति । एवमेवैतत् याज्ञवल्क्य, सम्यगुक्तं सृत्रम्; तदन्तगंतं तु इदानीं तस्येव सृत्रस्य नियन्तारमन्तर्यामिणं ब्रूहीत्युक्तः आह् ॥

यः पृथिव्यां तिष्ठनपृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्त-र्याम्यमृतः ॥ ३॥

यः पृथिन्यां तिष्ठनभवति, सोऽन्तर्यामी । सर्वः पृथि-न्यां तिष्ठतीति सर्वेत्र प्रसङ्गो मा भूदिति विशिनिष्ठि— पृथिन्या अन्तरः अभ्यन्तरः । तत्रैतत्स्यात् , पृथिवी देवतैव अन्तर्यामीति-अत आह- यमन्तर्यामिणं प्रथिवी देवतापि न वेद-मध्यन्य: कश्चिद्वर्तत इति । यस्य पृथिवी श्रारम्-यम्य च पृथिव्येव शरीरम् , नान्यत्- पृथिवीदेवताया य-च्छरीरम , तदेव शरीरं यस्य ; शरीरप्रहणं च उपलक्षणार्थम ; करणं च प्रथिव्या: तस्य; स्वकर्मप्रयुक्तं हि कार्यं करणं च पृथिवीदेवतायाः ; तत् अस्य स्वकर्माभावात् अन्तर्यामिणो नित्यमुक्तत्वात् , परार्थकर्तव्यतास्वभावत्वात् परस्य यत्कार्य करणं च-तदवास्य, न स्वत:; तदाह-- यस्य पृथिवी श-रीरमिति । देवताकार्यकरणस्य ईश्वरसाक्षिमात्रसांनिध्येन हि नियमेन प्रवृत्तिनिवृत्ती स्याताम ; य ईदृगीश्वरो नारायणा-रूय:, पृथिवीं पृथिवीदेवताम् , यमयति नियमयति स्वव्या-पारे, अन्तर: अभ्यन्तरस्तिष्ठन्, एष त आत्मा, ते तव, मम च सर्वभूतानां च इत्युपल्रक्षणार्थमेतत्, अन्तर्यामी य-स्त्वया पृष्ट:, अमृतः सर्वसंसारधर्मवर्जित इत्येतत् ॥

योऽप्सु तिष्ठन्नद्भयोऽन्तरो यमापो न विदुर्यस्यापः शरीरं योऽपोऽन्तरो यमय-त्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ ४ ॥ योऽग्रौ तिष्ठन्नग्रेरन्तरो यमग्निर्न वेद यखाग्निः दारीरं योऽग्निमन्तरो यमयलेष त आत्मान्तर्याम्यमृतः॥ ५॥

योऽन्तरिक्षे तिष्ठज्ञन्तरिक्षादन्तरो य-मन्तरिक्षं न वेद यस्यान्तरिक्षः शरीरं योऽन्तरिक्षमन्तरो यमयत्येष त आत्मा-न्तर्याम्यमृतः ॥ ६॥

यो वायौ तिष्ठन्वायोरन्तरो यं वायु-ने वेद यस्य वायुः दारीरं यो वायुमन्तरो यमयत्येष न आत्मान्तर्याम्यमृतः॥ ७॥

यो दिवि तिष्ठन्दिवोऽन्तरो यं चौन वेद यस्य द्यौः दारीरं यो दिवमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्योग्यमृतः॥८॥

य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमा-दिखो न वेद यस्यादिखः शरीरं य आ-दित्यमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्या-म्यमृतः ॥ ९॥

यो दिश्च तिष्ठन्दिरभ्योऽन्तरो यं दिशो

न विदुर्घस्य दिशः शारीरं यो दिशोऽन्तरा यमयखेष त आत्मान्तर्याम्यमृतः॥१०॥

यश्चन्द्रतारके तिष्ठभ्श्चन्द्रतारकाद्नत-रो यं चन्द्रतारकं न वेद् यस्य चन्द्रतार-कभ् शरीरं यश्चन्द्रतारकमन्तरो यमयस्थे-ष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ ११ ॥

य आकाशे तिष्ठन्नाकाशादन्तरो य-माकाशो न वेद यस्याकाशः शारीरं य आकाशमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्त-र्याम्यमृतः॥ १२॥

यस्तमि निष्ठश्स्तममोऽन्तरा यं त-मा न वेद यस्य तमः शारीरं यस्तमोऽन्त-रो यमयत्येष न आत्मान्तर्याम्यमृतः॥

यस्तेजिस तिष्ठ ५ स्तेजसोऽन्तरो यं ते-जो न वेद यस्र तेजः शरीरं यस्तेजोऽन्त-रो यमयस्येष त आत्मान्तर्याम्यमृत इस्र-धिदैवतमथाधिभृतम् ॥ १४॥

समानमन्यत । योऽप्सु तिष्ठन, अग्रौ, अन्तरिक्षे, बायो, दिवि, आदित्ये, दिक्षु, चन्द्रतारके, आकाशे, यस्त-मस्यावरणात्मके बाह्ये तमिस, तजिम तद्विपरीते प्रकाश-सामान्ये-- इत्येवमधिदैवतम् अन्तर्यामिविषयं दर्शनं देव-तासु । अथ अधिमूर्तं भूतेषु ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तेषु अन्तर्या-मिद्रशनमधिभूतम् ॥

यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठत्सर्वेभ्यो भूते-भ्योऽन्तरो यथ् सर्वाणि भूतानि न विद्-र्यस्य सर्वाणि भ्रुतानि श्रारीरं यः सर्वी-णि भूतान्यन्तरो यमयस्येष त आत्मा-न्तर्याम्यमृत इत्यधिभृतमथाध्यात्मम् ॥

यः प्राणे तिष्ठन्प्राणादन्तरो यं प्राणो न वेद यख प्राणः दारीरं यः प्राणमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ १६॥

यो वाचि तिष्ठन्वाचोऽन्तरो यं वाङ्-न वेद यस्र वाक्शारीरं यो वाचमन्तरो यमयखेष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥१७॥

यश्रक्षचि तिष्ठ ५ श्रक्षुचा ५ नत्रो यं च-क्षुर्न वंद यस चक्षुः शारीरं यश्रक्षुरन्तरो यमयखेष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥१८॥

यः श्रोतं तिष्ठञ्छोत्रादन्तरा य श्रो-तं न वंद यस्य श्रोत्र श्रीरं यः श्रोत्र-मन्तरो यमयखेष त आत्मान्तर्यास्य-मृतः॥ १९॥

यो मनसि तिष्ठनमनसोऽन्तरो यं मनो न वेद यस्य मनः दारीरं यो मनोऽन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ २० ॥

यस्त्वचि तिष्ठश् स्त्वचोऽन्तरो यं त्वङ्-न वेद यस्य त्वक्दारीरं यस्त्वचमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥२१॥

यो विज्ञाने तिष्ठन्विज्ञानादन्तरो यं विज्ञानं न वेद यस्य विज्ञान ५ शरीरं यो विज्ञानमन्तरो यमयखेष त आत्मान्त-

र्याम्यमृतः ॥ २२ ॥

यो रेतिस तिष्ठत्रेतसो उन्तरो यथ रे-तो न वंद यस्य रेतः दारीरं यो रेतोऽन्त-रो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतोऽदः ष्टो द्रष्टाश्चतः श्रोतामतो मन्ताविज्ञातो विज्ञाता नान्योऽनोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽ-. तोऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता नान्योऽतोऽस्ति विज्ञातैष त आत्मान्त-यीम्यमृतोऽनोऽन्यदार्ते ततो होदालक आहणिहपरराम ॥ २३ ॥

अथाध्यातमम् - यः प्राणे प्राणवायुसहिते चाणे, यो वाचि, चक्षुषि, श्रोत्रे, मनिम, त्वचि, विज्ञाने, बुद्धौ, रेतिस प्रजनने । कस्मात्पुन: कारणात् पृथिव्यादिदेवता महाभागाः सत्यः मनुष्यादिवत् आत्मनि तिष्ठन्तम् आत्मनो नियन्तारमन्तर्यामिणं न विदुरित्यत आह— अदृष्टः न दृष्टो न विषयी भूतश्चक्षुर्दर्शनस्य कस्यचित्, स्वयं तु चक्षु-षि संनिहितत्वात हिशस्वरूप इति द्रष्टा। तथा अश्रतः श्रोत्नगोचरत्वमनापत्रः कस्यचित्, स्वयं तु अछप्रश्रवणशक्तिः

सर्वश्रोत्रेषु संनिहितत्वान् श्रोता । तथा अमतः मनःसंक-ल्पविषयतामनापन्न:; दृष्टश्रुते एव हि मर्वः संकल्पयति; अदृष्टत्वात् अश्रुतत्वादेव अमत:; अलुप्रमननशक्तित्वात् सर्व-मन:सु संनिहितत्वाच मन्ता । तथा अविज्ञात: निश्चयगो-चरतामनापन्न: रूपादिवत् सुखादिवद्वा, स्वयं तु अलुप्तवि-ज्ञानशक्तित्वात् तत्संनिधानाच विज्ञाता । तत्र यं पृथिवी न वेद यं सर्वाणि भूतानि न विदुरिति च अन्ये नियन्त-ब्या विज्ञातार: अन्यो नियन्ता अन्तर्यामीति प्राप्तम: तद्न्यत्वाजङ्कानिवृत्त्यर्थमुच्यते-- नान्योऽत:- नान्य:-अतः अस्मात् अन्तर्यामिणः नान्योऽस्ति द्रष्टाः; तथा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता; नान्योऽतोऽस्ति मन्ता; नान्योऽ तोऽस्ति विज्ञाता। यस्मात्परो नास्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता, यः अदृष्टो द्रष्टा, अश्रुतः श्रोता, अमतो मन्ता, अविज्ञातो विज्ञाता, अमृत: सर्वसंसारधर्मवर्जित: सर्वसंसा-रिणां कर्मफलविभागकर्ता-एष ते आत्मा अन्तर्याम्यमृत:; अस्मादीश्वरादात्मनोऽन्यत् आर्तम् । ततो होद्दालक आ-क्रिक्परराम ॥

इति तृतीयाध्यायस्य सप्तमं ब्राह्मणम् ॥

अष्टमं ब्राह्मणम् ॥

अतः परम् अज्ञनायादिविनिर्मुक्तं निरुपाधिकं साक्षादप-रोक्षात्सर्वान्तरं ब्रह्म वक्तव्यमित्यत आरम्भः—

अथ ह वाचक्रव्युवाच ब्राह्मणा भग-वन्तो हन्ताहमिमं हो प्रश्नौ प्रक्ष्यामि तौ चेन्मे वक्ष्यति न वै जातु युष्माकमिमं कश्चिह्रह्मोद्यं जेतेति पृच्छ गागीति॥१॥

अथ ह वाचक्रव्युवाच । पूर्व याज्ञवल्क्येन निषिद्धा
मूर्घपातभयादुपरता सती पुनः प्रष्टुं ब्राह्मणानुज्ञां प्रार्थयते
हे ब्राह्मणाः भगवन्तः पूजावन्तः शृणुत मम वचः ; हन्त
अहमिमं याज्ञवल्क्यं पुनर्द्वो प्रश्नौ प्रक्ष्यामि, यद्यनुमित्भवतामितः ; तौ प्रश्नौ चेत् यदि वक्ष्यित कथिष्वष्यिति मे, कथं
चित् न वै जातु कदाचित् , युष्माकं मध्ये इमं याज्ञवल्क्यं
कश्चित ब्रह्मोद्यं ब्रह्मवद्दं प्रति जेता—न वै कश्चित् भवेत—
इति । एवमुक्ता ब्राह्मणा अनुज्ञां प्रददुः—पृच्छ गार्गीति ॥

सा होवाचाहं वै त्वा याज्ञवल्क्य यथा काइयो वा वैदेहो वोग्रपुत्र उज्ज्यं धनु- रधिज्यं कृत्वा द्वौ बाणवन्तौ सपत्नाति-च्याधिनौ हस्ते कृत्वोपोत्तिष्ठेदेवमेवाहं त्वा द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपादस्थां तौ मे बूहीति पृच्छ गार्गीति ॥ २ ॥

लब्धानुज्ञा ह याज्ञवल्क्यं सा ह उवाच- अहं वै त्वा त्वाम् द्वौ प्रश्नौ प्रक्ष्यामीत्यनुषज्यते; कौ ताविति जि-ज्ञासायां तयोर्दुकत्तरत्वं द्योतियतुं दृष्टान्तपूर्वकं तावा-ह—हे याज्ञवल्क्य यथा लोके काइय:-काशिषु भव: काइय:, प्रसिद्धं शौर्य काइये- वैदेहा वा विदेहानां वा राजा, उप्रपुत: ग्रूरान्वय इत्यर्थ:, उज्ज्यम् अवतारितज्या-कम् धनुः पुनरधिज्यम् आरोपितज्याकं कृत्वा, द्वौ बाण-वन्तौ-बाणशब्देन शराध्रे यो वंशखण्डः संधीयते, तेन वि-नापि शरो भवतीत्यतो विशिनष्टि बाणवन्ताविति- द्रौ बाणवन्तौ शरौ, तयोरेव विशेषणम्- सपत्नातिव्याधिनौ शत्रोः पीडाकरावतिशयेन, हस्ते कृत्वा उप उत्तिष्ठेत् समी-पत आत्मानं दर्शयेत् — एवमेव अहं त्वा त्वाम् शरस्था-नीयाभ्यां प्रश्नाभ्यां द्वाभ्याम् उपोद्स्थां उत्थितवस्यिम त्वत्समीपे। तो मे ब्रूहीति – ब्रह्मविचेत्। आह इतर:-पुच्छ गार्गीति ॥

सा होवाच यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य दिवो यदवाकपृथिव्या यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद्भृतं च भवच भविष्यचेत्याचक्षते कस्मिथ्स्तदोतं च प्रोतं चेति ॥ ३ ॥

सा होवाच — यत् ऊर्ध्वम् उपिर दिवः अण्डकपालात्, यच अवाक् अधः पृथिव्याः अधोऽण्डकपालात्, यच अ-न्तरा मध्ये द्यावापृथिवी द्यावापृथिव्योः अण्डकपालयोः, इमे च द्यावापृथिवी, यद्भूतं यचातीतम्, भवच वर्तमानं स्वव्यापारस्थम्, भविष्यच वर्तमानादृध्वकालभावि लिङ्गग-म्यम्—यत्सर्वमेतदाचक्षते कथयन्त्यागमतः— तत्सर्व दैतजातं यस्मिन्नेकीभवतीत्यर्थः— तत् सृत्रसंज्ञं पूर्वोक्तं कस्मिन ओतं च प्रोतं च पृथिवीधातुरिवाएसु ॥

स होवाच यद्ध्वं गार्गि दिवा यद-वाक्ष्रियेव्या यदन्तरा द्यावाष्ट्रियिवी इमे यद्भृतं च भवच भविष्यचेत्याचक्षत आ-कारो तदोतं च प्रोतं चेति ॥ ४॥

स होवाच इतर:— हे गार्गि, यत् त्वयोक्तम् 'ऊर्घ्व दिवः' इत्यादि, तत्सर्वम् यत्सूत्रमाचक्षते तत् सूत्रम्, आकाशे तन् ओतं च प्रोतं च यदेतत् व्याकृतं सूत्रात्मकं जगत् अव्याकृताकाशे, अप्मिवव पृथिवीधातुः, त्रिष्विप कालेषु वर्तते उत्पत्तौ स्थितौ लये च ॥

मा होवाच नमस्तेऽस्तु याज्ञवल्क्य यो म एतं व्यवोचोऽपरस्मै धारयस्वेति पृच्छ गार्गीति ॥ ५ ॥

पुनः सा होवाच; नमस्तेऽस्त्विद्धादिप्रश्नस्य दुर्वच-त्वप्रदर्शनार्थम; यः मे मम एतं प्रश्नं व्यवोचः विशेषेणा-पाकृतवानिस; एतस्य दुर्वचत्वे कारणम्— सूत्रमेव ताव-दगम्यम् इतरैर्दुर्वाच्यम; किमुत तन्, यिस्मिन्नोतं च प्रोतं चेति; अतो नमोऽस्तु ते तुभ्यम; अपग्रमौ द्वितीयाय प्रश्नाय धारयस्व दढीकुर आत्मानिमत्यर्थः। प्रच्छ गागीति इतर आह ॥

सा होवाच यद्ध्वं याज्ञवल्क्य दिवो यद्वाक्ष्रिथिव्या यद्न्तरा द्यावाष्ट्रिथेवी इमे यद्भृतं च भवच भविष्यचेत्याचक्षते कस्मिथ्स्तदोतं च प्रोतं चेति ॥ ६॥ व्याख्यातमन्यत् । सा होवाच यद्ध्वं याज्ञवल्क्येत्या- दिशश्चः प्रतिवचनं च उक्तस्यैवार्थस्थावधारणार्थे पुनकच्यते ; न किंचिदपूर्वमर्थान्तरमुच्यते ॥

स होवाच यदूर्ध्व गार्गि दिवो यदवा-कपृथिव्या यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे य-द्भृतं च भवच भविष्यचेत्याचक्षत आका-द्या एव तदोतं च प्रोतं चेति कस्मिञ्ज ख-ल्वाकादा ओतश्च प्रोतश्चेति ॥ ७॥

सर्व यथोक्तं गाग्यां प्रत्युचार्य तमेव पूर्वोक्तमर्थमवधारि-तवान् आकाश एवेति याज्ञवल्क्य: । गाग्यांह— कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च शोतश्चेति । आकाशमंव तावत्कालन्न-यातीतत्वात् दुर्वाच्यम् , ततोऽपि कष्टतरम् अक्षरम् , य-स्मिन्नाकाशमोतं च शोतं च, अतः अवाच्यम्— इति कृत्वा, न प्रतिपद्यते सा अप्रतिपत्तिर्नाम निम्नहस्थानं तार्किकस-मये; अथ अवाच्यमपि वक्ष्यति, तथापि विप्रतिपत्तिर्नाम निम्नहस्थानम् ; विरुद्धा प्रतिपत्तिर्हि सा, यद्वाच्यम्य वद-नम् ; अतो दुर्वचनम् प्रश्नं मन्यते गार्गी ॥

स होवाचैतकै तद्क्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिवदन्लस्थुलमनण्वहस्वमदीर्घमलो- हितमस्नेहमच्छायमतमाऽवाय्वनाकादा-ममङ्गमरसमगन्धमचक्षुष्कमश्रोत्रमवा-गमनोऽतेजस्कमप्राणममुखममात्रमनन्त-रमवाद्यं न तदशाति किंचन न तद-श्राति कश्चन ॥ ८॥

तहोषद्वयमि परिजिहीर्षन्नाह— स होवाच याज्ञवस्वयः; एतद्वै तत्, यत्पृष्टवसिस— किसमृत्र खल्वाकाश
ओतश्च प्रोतश्चेति; किं तत् ? अक्षरम— यन्न श्लीयते न श्वरतीति वा अक्षरम— तद्क्षरं हे गार्गि ब्राह्मणा ब्रह्मविदः
अभिवदन्ति; ब्राह्मणाभिवदनकथनेन, नाहमवाच्यं वक्ष्यामि
न च न प्रतिपद्येयमित्येवं दोषद्वयं परिहरति । एवमपाकृते
प्रश्ले, पुनर्गार्ग्याः प्रतिवचनं द्रष्टव्यम् ब्रूहि किं तद्क्षरम्,
यद्वाह्मणा अभिवदन्ति— इत्युक्त आह— अस्थूलम् तत्
स्थूलादन्यत्; एवं तर्ह्मण्— अनणु; अस्तु तर्हि ह्रम्वम्—
अहस्वम्; एवं तर्हि दीर्घम्—नापि दीर्घम् अदीर्घमः; एवमेतेश्चतुर्भिः परिमाणप्रतिषेधेर्द्रव्यधर्मः प्रतिषिद्धः, न द्रव्यं तदक्षरमित्यर्थः। अस्तु तर्हि लोहितो गुणः—ततोऽप्यन्यत् अलोहितम्; आग्नयो गुणो लोहितः; भवतु तर्ह्मपं क्षेत्रनम्—न अस्तेहम्; अस्तु तर्हि लाया— सर्वथापि अनिर्देश्यत्वात् लायाया

अप्यन्यत् अच्छायम्; अम्तु तर्हि तम:-अतमः; भवतु वा-युस्तर्हि- अवायु:; भवेत्तर्ह्याकाशम्- अनाकाशम्; भवतु तर्हि मङ्गात्मकं जतुवत्-असङ्गमः ; रसोऽस्तु तर्हि-अरसम् ; तथा गन्धोऽम्तु-अगन्धम ; अम्तु तर्हि चक्षु:-अचक्षुक्कम , न हि चक्षुरम्य करणं विद्यते, अनोऽचक्षुष्कम्, 'पद्म्यत्य-चक्षुः ' इति मन्त्रवर्णात् ; तथा अश्रोत्तम् , 'स शृणोत्यकर्णः ' इति ; भवतु तर्हि वाक्-अवाक् ; तथा अमनः ; तथा अते-जस्कम् अविद्यमानं तेजोऽस्य तत् अतेजस्कम्; न हि तेजः अग्न्यादिप्रकाञ्चवत् अस्य विद्यते ; अप्राणम् – आध्यात्मिको वायु: प्रतिषिध्यतेऽप्राणमिति; मुखं तर्हि द्वारं तत्- अमु-खम्: अमात्रम्- मीयते येन तन्मात्रम्, अमात्रम् मात्रा-रूपं तन्न भवति, न तेन किंचिन्मीयते; अस्तु तर्हि चिछ-द्रवत्- अनन्तरम् नास्यान्तरमस्ति ; संभवेत्तर्हि बहिस्तस्य-अबाह्यम् ; अस्तु तर्हि भक्षयितृ तत् न तद्शाति किं-चन; भवेत् तर्हि भक्ष्यं कस्यचित् - न तदशाति कश्चन। सर्वविशेषणरहितमित्यर्थः । एकमेवाद्वितीयं हि तत्- केन कि विशिष्यते ॥

एतस्य वा अक्षरस्य प्रज्ञासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठत एतख वा अक्षरस्य प्रज्ञामने गार्गि द्यावाष्ट्रियिव्यौ विधृते तिष्ठत एतस्य वा अक्षरस्य प्रज्ञा-सने गार्गि निमेषा सुहूर्ता अहोरात्राण्य-धमासा मामा ऋतवः संवत्सरा इति विधृतास्तिष्ठन्त्येतस्य वा अक्षरस्य प्रज्ञा-सने गार्गि प्राच्योऽन्या नद्यः स्यन्दन्ते श्वेतेभ्यः पर्वतेभ्यः प्रतीच्योऽन्या यां यां च दिज्ञामन्वेतस्य वा अक्षरस्य प्रज्ञासने गार्गि ददते। मनुष्याः प्रज्ञान्स्ति यज्ञ-मानं देवा दवीं पितरोऽन्वायत्ताः॥ ९॥

अनेकविशेषणप्रतिषेधप्रयामान् अस्तित्वं तावदक्षरस्योपगिमतं श्रुत्या; तथापि लोकबुद्धिमपेक्ष्य आशङ्कयते यतः,
अतोऽस्तित्वाय अनुमानं प्रमाणमुपन्यस्यति— एतस्य वा
अक्षरस्य। यदेतद्धिगतमक्षरं सर्वान्तरं साक्षादपरोक्षाद्वह्या,
य आत्मा अशनायाद्धिमातीतः, एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने— यथा राज्ञः प्रशासने राज्यमस्फुटितं नियतं वर्तते,
एवमेतस्याक्षरस्य प्रशासने— हे गागि सूर्याचन्द्रमसौ,
सूर्यश्च चन्द्रमाश्च सूर्याचनद्रमसौ अहोरात्रयोल्डोंकप्रदीपौ,

तादर्थ्येन प्रशासित्रा ताभ्यां निर्वर्द्धमानलोकप्रयोजनविज्ञाः नवता निर्मितौ च, स्याताम् - साधारणसर्वप्राणिप्रकाशो-पकारकत्वात् लौकिकप्रदीपवत्। तस्मादस्ति तत्, येन विधृतौ ईश्वरौ स्वतन्त्रौ सन्तौ निर्मितौ तिष्ठत: नि-यतदेशकालिनिमत्तादयास्तमयवृद्धिक्षयाभ्यां वर्तेते ; दस्ति एवमेतयोः प्रशासित् अक्षरम्, प्रदीपकर्तृवि-धारयित्वत । एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गागि द्यावापु-थिव्यौ- दौश्च पृथिवी च सावयवत्वात् स्फुटनस्वभावे अपि सत्यौ गुरुत्वात्पतनस्वभावं संयुक्तत्वाद्वियोगस्वभावे चेतना-वद्यभगानिदेवताधिष्ठितत्वात्स्वतन्त्रे अपि-एतस्याक्षरस्य प्र-शासने वर्तेते विधृते तिष्ठत:; एतद्धि अक्षरं सर्वव्यव-म्थासेतु: सर्वमर्यादाविधरणम् ; अतो नास्याक्षरस्य प्रज्ञासनं द्यावाप्रथिव्यावातिकामत:; तस्मात् सिद्धमस्यास्तित्वमक्षर-स्य; अन्यभिचारि हि ति हिङ्गम्, यन द्यावापृथिन्यौ नियते वर्तेते; चेतनावन्तं प्रशासितारमसंसारिणमन्तरेण नैतद्य-क्तम्, 'येन दौरुपा पृथिवी च दृढां इति मन्त्रवर्णात्। एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गागि, निमेषाः मुहूर्ताः इस्रेते कालावयवाः सर्वस्थातीतानागतवर्तमानस्य जनिमतः कल-यितार:- यथा लोके प्रभुणा नियतो गणक: सर्वम् आयं

ब्रा. ८.

व्ययं च अप्रमत्तो गणयति, तथा प्रभुस्थानीय एषां का-लावयवानां नियन्ता । तथा प्राच्य: प्रागञ्चना: पूर्वदिग्ग-मनाः नद्यः स्यन्दन्ते स्त्रवन्ति, श्वेतेभ्यः हिमवदादिभ्यः पर्वतेभ्यः गिरिभ्यः, गङ्गाद्या नद्यः – ताश्च यथा प्रवर्तिता एव नियताः प्रवर्तन्ते, अन्यथापि प्रवर्तितुमुत्सहन्त्यः ; तदे-तिहुङ्गं प्रशास्तु: । प्रतीच्योऽन्या: प्रतीचीं दिशमश्वनित सिन्ध्वाद्या नद्य:: अन्याश्च यां यां दिशमनुप्रवृत्ता:, तां तां न व्यभिचरनित; तश्च लिङ्गम् । किंच ददत: हिरण्यादी-न्प्रयच्छत: आत्मपीडां कुर्वतोऽपि प्रमाणज्ञा अपि मनु-ष्या: प्रशंसन्ति : तत्र यच दीयते, ये च ददति, ये च प्रतिगृह्वान्ति, तेषामिहैव समागमो विलयश्च अन्व-क्षो हर्यते; अदृष्टस्तु पर: समागम:; तथापि मनु-ष्या ददतां दानफलेन संयोगं पर्यन्तः प्रमाणज्ञतया प्रशंसन्ति; तच्च, कर्मफलेन संयोजयितरि कर्तु:-कर्मफलविभागज्ञे प्रशास्तरि असति, न स्यात्, दानिक-याया: प्रत्यक्षविनाशित्वात ; तस्मादस्ति दानकर्तुणां फलेन संयोजियता । अपूर्वमिति चेत्, न, तत्सद्भावे प्रमाणानु-पपत्ते: । प्रज्ञास्तुरपीति चेत् , न, आगमतात्पर्यस्य सिद्ध-त्वातः; अवोचाम हि आगमस्य वस्तुपरत्वम् । किंचान्यत- अपूर्वकल्पनायां च अर्थापत्ते: क्षय:, अन्यथैवोपपत्ते:, से-वाफलस्य सेव्यात्प्राप्तिदर्शनात्; सेवायाश्च क्रियात्वात् त-त्सामान्याच यागदानहोमादीनां सेव्यात ईश्वरादेः फलप्राप्ति-रूपपद्यते । दृष्टकियाधर्मसामर्थ्यमपरित्यज्यैव फलप्राप्तिकल्प-नोपपत्ती दृष्टिकयाधर्मसामध्यपरित्यागो न न्यायय: । कल्प-नाधिक्याच- ईश्वरः कल्प्यः, अपूर्वे वाः, तत्र क्रियायाश्च स्वभावः सेन्यात्फलप्राप्तिः दृष्टा, न त्वपूर्वात्; न च अपूर्वी दृष्टम् , तत्र अपूर्वमदृष्टं कल्पयितव्यम् , तस्य च फलद्।तृत्वे सामर्थ्यम्, सामर्थ्ये च सति दानं च अभ्यधिकमिति: इह त ईश्वरस्य सेव्यम्य सद्भावमात्रं करूप्यम्, न तु फलदान-सामर्थ्यं दातृत्वं च, सेव्यात्फलप्राप्तिद्र्शनात् । अनुमानं च द्शितम्- 'द्यावापृथिव्यौ विभूते तिष्ठतः' इत्यादि । तथा च यजमानं देवाः ईश्वराः सन्तो जीवनार्थेऽनुगताः चरुपुरो-हाशाद्यपजीवनप्रयोजनेन, अन्यथापि जीवितुमुत्सहन्त: कृ-पणां दीनां वृत्तिमाश्रित्य स्थिता:- तच प्रशास्तु: प्रशास-नात्म्यात् । तथा पितरोऽपि तद्रथम् , द्वीम् द्वीहोमम् अन्वायत्ता अनुगता इत्यर्थः समानं सर्वमन्यत् ॥

यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वासिँह्यो-के जुहोति यजते तपस्तप्यते बहुनि वर्ष- सहस्राण्यन्तवदेवास्य तद्भवति यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वास्माल्लोकात्पैति स कृपणोऽथ य एतदक्षरं गार्गि विदि-त्वास्माल्लोकात्पैति स ब्राह्मणः॥ १०॥

इतश्रास्ति तदश्चरम्, यस्मात् तदह्माने नियता संसारापपत्तिः; भवितव्यं तु तेन, यद्विज्ञानात् तद्विच्छेदः, न्यायोपपत्तेः। ननु क्रियात एव तद्विच्छित्तिः स्यादिति चेत्,
न— यो वा एतदश्चरं हे गागि अविदित्वा अविज्ञाय अस्मिन लोके जुहोति यजते तपस्तप्यते यद्यपि बहूनि वर्षसहस्राणि, अन्तवदेवास्य तत्फलं भवति, तत्फलोपभोगान्ते श्लीयन्त एवास्य कर्माणि । अपि च यद्विज्ञानात्कार्पण्यात्ययः संसारविच्छेदः, यद्विज्ञानाभावाच कर्मकृत् कृपणः कृतफलस्यैवोपभोक्ता जननमरणप्रवन्धारूढः
संसरति— तद्स्ति अक्षरं प्रशासितः; तदेतदुच्यते—यो वा
एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वास्माङ्कोकात्पेति स कृपणः, पणक्रीत
इव दासादिः। अथ य एतदक्षरं गागि विदित्वा अस्माङोकात्प्रैति स ब्राह्मणः॥

अग्नेर्वहनप्रकाशकत्ववत् स्वाभाविकमस्य प्रशास्तृत्वम् अचेतनस्यैवेत्यत् आह—

तदा एतदक्षरं गाग्येदष्टं द्रष्ट्रश्रुत्र श्रोत्रमतं मन्त्रविज्ञातं विज्ञातृ नान्यद्तो-ऽस्ति द्रष्टु नान्यद्तोऽस्ति श्रोतृ नान्यद-तोऽस्ति मन्त् नान्यद्तोऽस्ति विज्ञान्त्रे-तस्मिन्नु खल्वक्षरे गाग्यीकादा ओतश्च प्रोतश्चेति ॥ ११ ॥

तद्वा एतद्क्षरं गार्गि अदृष्टम् , न केनचिदृष्टम् , अवि-षयत्वात् स्वयं तु द्रष्टृ दृष्टिस्वरूपत्वात् । तथा अश्रुतं श्रोत्रा-विषयत्वात्, स्वयं श्रोत् श्रुतिस्वरूपत्वात्। तथा अमतं मनसो-ऽविषयत्वात् , म्वयं मन्तु मतिस्वरूपत्वात् । तथा अविज्ञातं बुद्धरविषयत्वात् , स्वयं विज्ञात् विज्ञानस्वरूपत्वात् । किं च नान्यत् अतः अस्मादश्वरात् अस्ति- नास्ति किंचिद्रष्ट दर्शनिकयाकर्तः; एतदेवाक्षरं दर्शनिकयाकर्ते सर्वत्र । तथा नान्यद्तोऽस्ति श्रोतृ; तदेवाक्षरं श्रोतृ सर्वत्र । नान्यद्तोऽ-स्ति मन्तु ; तदेवाक्षरं मन्तृ सर्वत्र सर्वमनोद्वारेण । नान्यद-तोऽम्ति विज्ञात विज्ञानिकयाकर्तृ, तदेवाक्षरं सर्वेबुद्धिद्वारेण विज्ञानक्रियाकर्त्र, नाचेतनं प्रधानम् अन्यद्वा । एतस्मि<mark>त्रु</mark> खल्वक्षरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्चेति । यदेव साक्षादप- रोक्षाद्भव्य, य आत्मा मर्वान्तरः अश्चनायादिसंमारधर्मातीतः, यस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोतश्च एषा परा काष्ठा, एषा परा गतिः, एतत्परं ब्रह्म, एतत्पृथिव्यादेराकाशान्तस्य सत्यस्य सत्यम् ॥

सा होवाच ब्राह्मणा भगवन्तस्तदेव बहुमन्येध्वं यदस्मान्नमस्कारेण सुच्येध्वं न वै जातु युष्माकिममं कश्चिद्रह्मोद्यं जे-तेति ततो ह वाचक्रव्युपरराम ॥ १२ ॥

इति अष्टमं ब्राह्मणम् ॥

सा होवाच — हे ब्राह्मणा भगवन्तः शृणुत मदीयं वचः; तदेव बहुमन्येध्वम्; किं तत् १ यदस्मात् याज्ञवल्क्यात् नमस्कारेण मुच्येध्वम् — अस्मै नमस्कारं कृत्वा, तदेव बहु-मन्यध्वमित्यर्थः; जयस्त्वस्य मनसापि नाशंसनीयः, किमुत कार्यतः; कस्मात् १ न वै युष्माकं मध्ये जातु कदाचिदिप इमं याज्ञवल्क्यं ब्रह्मोद्यं प्रति जेता । प्रश्नौ चेन्मद्यं वक्ष्यित, न वै जेता भविता — इति पूर्वमेव मया प्रतिज्ञातम्; अद्यापि ममायमेव निश्चयः — ब्रह्मोद्यं प्रति एतत्तुल्यो न कश्चिद्वि-द्यत इति । ततो ह वाचक्रव्युपरराम ॥

अत्र अन्तर्यामित्राह्मणे एतदुक्तम्— यं पृथिवी न वेद, यं सर्वाणि भूतानि न विदुरिति च, यमन्तर्यामिणं न विदु:, ये च न विदु:, यच तदक्षरं दर्शनादिकियाकर्तृत्वेन सर्वेषां चेतनाधातुरित्युक्तम् - कस्तु एषां विशेष:, किं वा सामान्यमिति । तत्र केचिदाचक्षते-परस्य महासमुद्रस्था-नीयस्य ब्रह्मणः अक्षरस्य अप्रचलितस्वरूपस्य ईषत्प्रचलिता-वस्था अन्तर्यामी; अत्यन्तप्रचलितावस्था क्षेत्रज्ञ:, यः तं न वेद अन्तर्यामिणम् ; तथा अन्याः पश्चावस्थाः परिकल्पय-न्ति ; तथा अष्टावस्था ब्रह्मणो भवन्तीति वदन्ति । अन्ये अक्षरस्य शक्तय एता इति वदन्ति, अनन्तशक्तिमदक्षरमिति च । अन्ये तु अक्षरस्य विकारा इति वदन्ति । अवस्थाशकी तावन्नोपपद्येते, अक्षरस्य अज्ञनायादिसंसारधर्मातीतत्वश्रुते:; न हि अशनायाद्यतीतत्वम् अशनायादिधर्मवदवस्थावत्त्वं च एकस्य युगपदुपपद्यते; तथा शक्तिमन्त्वं च । विकारावयव-त्वे च दोषाः प्रदर्शिताश्चतुर्थे । तस्मात् एता असत्याः सर्वाः करुपनाः । कस्ताईं भेद एषाम् ? उपाधिकृत इति न्रूम:; न स्वत एषां भेदः अभेदो वा, सैन्धवधनवत् प्रज्ञानधनैकरसस्वा-भाज्यात्, 'अपूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यम्' 'अयमात्मा ब्रह्म ' इति च श्रुते:- 'सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' इति च आथर्वणे। तस्मात् निरुपाधिकस्य आत्मनो निरूपाख्यत्वात् निर्विशेषत्वात् एकत्वाच 'नेति नेति' इति व्यपदेशो भवति; अविद्याकामकर्मविशिष्ठकार्यकरणोपाधिः आत्मा संसारी जीव उच्यते; नित्यनिरतिशयज्ञानशक्त्युपाधिः आत्मा अन्तर्यामी ईश्वर उच्यते; स एव निरुपाधिः केवलः शुद्धः स्वेन स्वभावेन अक्षरं
पर उच्यते। तथा हिरण्यगर्भाव्याकृतदेवताजातिपिण्डमनुध्यतिर्यक्षेतादिकार्यकरणोपाधिभिर्विशिष्टः तदाख्यः तद्रूपो
भवति। तथा 'तदेजति तन्नैजति' इति व्याख्यातम्।
तथा 'एष त आत्मा' 'एष सर्वभूतान्तरात्मा' 'एष सर्वेषु भूतेषु गृद्धः' 'तत्त्वमिस' 'अहमेवेदं सर्वम्' 'आत्मेवेदं सर्वम्' 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुतयो न विकथ्यन्ते। कल्पनान्तरेषु एताः श्रुतयो न गच्छन्ति। तस्मात् उपाधिभेदेनैव एषां भेदः, नान्यथा, 'एकमेवाद्वितीयम्' इत्यवधारणात्सर्वोपनिषत्सु ॥

इति तृतीयाध्यायस्य अष्टमं ब्राह्मणम् ॥



नवमं ब्राह्मणम्॥

अथ हैनं विद्ग्धः शाकल्यः पप्रच्छ । पृथिव्यादीनां सूक्ष्मतारतम्यक्रमेण पूर्वस्य पूर्वस्य उत्तरिसमञ्जत्तरिसम् ओ-तप्रोतभावं कथयम् सर्वान्तरं ब्रह्म प्रकाशितवान्; तस्य च ब्रह्मणो व्याकृतविषये सूत्रभेदेषु नियन्तृत्वमुक्तम्— व्याकृतविषये व्यक्ततरं छिङ्गमिति । तस्यैव ब्रह्मणः साक्षाद्परो-भ्रत्वे नियन्तव्यदेवताभेदसंकोचिवकासद्वारेणाधिगन्तव्ये इति तद्थे शाकल्यब्राह्मणमारभ्यते—

अथ हैनं विद्ग्धः शाकल्यः पप्रच्छ कित देवा याज्ञवल्क्योति स हैतयैव नि-विदा प्रतिपेदे यावन्तो वैश्वदेवस्य नि-विद्युच्यन्ते त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रेखोमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञवल्क्योति त्रयस्त्रिः शादिखोमि-ति होवाच कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति षडिखोमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञ-वल्क्येति त्रय इत्योमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति ब्रावित्योमिति हो-वाच कत्येव देवा याज्ञवल्क्येत्यध्यधं इत्योमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञव-ल्क्येत्येक इत्योमिति होवाच कतमे ते त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सह-स्रोति॥१॥

अथ हैनं विदग्ध इति नामतः, शकलस्यापत्यं शाकत्यः, पप्रच्छ— कतिसंख्याका देवाः हे याज्ञवल्क्येति। स याज्ञ-वल्क्यः, ह किल, एतयैव वक्ष्यमाणया निविदा प्रतिपेदे संख्याम्, यां संख्यां पृष्टवान् शाकत्यः; यावन्तः यावत्सं-ख्याका देवाः वैश्वदेवस्य शस्त्रस्य निविदि— निविन्नाम देव-तासंख्यावाचकानि मन्नपदानि कानिचिद्धैश्वदेवे शस्त्रे शस्य-न्ते, तानि निवित्संज्ञकानि; तस्यां निविदि यावन्तो देवाः श्रूयन्ते, तावन्तो देवा इति । का पुनः सा निविदिति तानि निवित्पदानि प्रदर्यन्ते— त्रयश्च वी च शता— त्रयश्च देवाः, देवानां त्री च त्रीणि च शतानि; पुनर्प्येवं त्रयश्च, त्री च सहस्रा सहस्राणि— एतावन्तो देवा इति । शाकल्योऽपि ओमिनि होवाच । एवमेषां मध्यमा

संख्या सम्यक्तया ज्ञाता; पुनस्तेषामेव देवानां संकोचिवषयां संख्यां पुच्छति— कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति; त्रयिक्षिशत्, षट्, त्रयः, द्वौ, अध्यर्धः, एकः— इति । देवतासंकोचिव-कासविषयां संख्यां पृष्टा पुनः संख्येयस्वरूपं पृच्छति— कतमे ते त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रेति ॥

स होवाच महिमान एवैषामेते तथ-स्त्रिप्शात्त्वेव देवा इति कतमे ते त्रयस्त्रि-प्शादित्यष्टौ वसव एकादश रुद्रा द्वाद-शादित्यास्त एकतिप्शादिनद्वश्चैव प्रजाप-तिश्च त्रयस्त्रिप्शाविति ॥ २ ॥

स होवाच इतर:—महिमान: विभूतयः, एषां त्रयस्त्रि-शतः देवानाम्, एते त्रयश्च त्री च शतेत्यादयः; परमार्थ-तस्तु त्रयिश्वशत्त्वेव देवा इति । कतमे ते त्रयिश्वशदित्यु-च्यते— अष्टौ वसवः, एकादश रुद्राः, द्वादश आदित्याः— ते एकत्रिंशत्—इन्द्रश्चेव प्रजापतिश्च त्रयक्षिशाविति त्रयस्त्रि-शतः पूरणौ ॥

कतमे वसव इत्यग्निश्च पृथिवी च वा-युश्चान्तरिक्षं चादित्यश्च चौश्च चन्द्रमाश्च

नक्षत्राणि चैतं वसव एतेषु हिद् सर्वध् हितमिति तसाद्वसव इति ॥ ३॥

कतमे वसव इति तेषां म्वरूपं प्रत्येकं पृच्छथते; अग्निश्च पृथिवी चेति— अग्न्याद्या नक्षत्रान्ता एते वसव:— प्रा-णिनां कर्मफछाश्रयत्वेन कार्यकरणसंघातरूपेण तिन्नवासत्वेन च विपरिणमन्तः जगदिदं सर्वे वासयन्ति वसन्ति च; ते यसाद्वासयन्ति तस्माद्वसव इति ॥

कतमे रुद्रा इति द्शेमे पुरुषे प्राणा आत्मैकाद्शस्ते यदास्माच्छरीरान्मस्यी-दुत्कामन्त्यथ रोदयन्ति तद्यद्रोदयन्ति तसाद्रुद्रा इति ॥ ४॥

कतमे रुद्रा इति । दश इमे पुरुषे, कर्मबुद्धीन्द्रियाणि प्राणा:, आत्मा मनः एकादशः— एकादशानां पूरण:; ते एते प्राणाः यदा अस्माच्छरीरात् मर्त्यात् प्राणिनां कर्म- फलोपभोगक्षये उत्क्रामन्ति— अथ तदा रोदयन्ति तत्सं- बन्धिनः । तत् तत्र यस्माद्रोदयन्ति ते संबन्धिनः, तस्मात् रुद्रा इति ॥

कतम आदित्या इति द्वादश वै मासाः

संवत्सरस्यैत आदित्या एते हीद्य सर्व-माददाना यन्ति ते यदिद्य सर्वमाददाना यन्ति तस्मादादित्या इति ॥ ५ ॥

कतम आदित्या इति । द्वादश वै मासाः संवत्सरस्य कालस्य अवयवाः प्रसिद्धाः, एते आदित्याः; कथम् १ एते हि यस्मात् पुनः पुन. परिवर्तमानाः प्राणिनामायूंषि कर्म-फलं च आददानाः गृह्धन्तः उपादद्तः यन्ति गच्छन्ति— ते यत् यस्मात् एवम् इदं सर्वमाददाना यन्ति, तस्मादा-दित्या इति ॥

कतम इन्द्रः कतमः प्रजापतिरिति स्तनियत्नुरवेन्द्रो यज्ञः प्रजापतिरिति क-तमः स्तनियत्नुरित्यद्यानिरिति कतमो यज्ञ इति पद्मव इति ॥ ६॥

कतम इन्द्रः कतमः प्रजापितरिति, स्तनियत्नुरेवेन्द्रो यज्ञः प्रजापितिरिति, कतमः स्तनियत्नुरित्यशिनिरिति । अ-शिनः वश्रं वीर्यं बल्लम्, यत् प्राणिनः प्रमापयिति, स इन्द्रः; इन्द्रस्य हि तत् कर्म । कतमो यज्ञ इति पशव इति—यज्ञस्य हि साधनानि पशवः; यज्ञस्यारूपत्वात् पशु-साधनाश्रयत्वाच पशवो यज्ञ इत्युच्यते ।।

कतमे षडित्यग्निश्च पृथिवी च वायु-श्चान्तरिक्षं च आदित्यश्च चौंश्चेते षडेते हीद्र सर्वेष् षडिति ॥ ७॥

कतमे षिडिति । त एव अग्न्यादयां वसुत्वेन पिठताः चन्द्रमसं नक्षत्नाणि च वर्जियित्वा षड्भवन्ति— षट्संख्या-विशिष्टाः । एते हि यस्मान् , त्रयिश्वशदादि यदुक्तम् इदं सर्वम् , एत एव षड्भवन्ति ; सर्वो हि वस्वादिविस्तर एतेष्वेव षट्सु अन्तर्भवतीत्यर्थः ।।

कतमे ते त्रयो देवा इतीम एव त्रयो लोका एषु हीमे मर्वे देवा इति कतमौ तौ द्वौ देवावित्यन्नं चैव प्राणश्चेति कत-मोऽध्यर्ध इति योऽयं पवत इति ॥ ८॥

कतमे ते बयो देवा इति; इम एव बयो छोका इति— पृथिवीमाम पकीकृत्य एको देव:, अन्तिरक्षं वायुं च एकीकृत्य द्वितीय:, दिवमादित्यं च एकीकृत्य तृतीय:— ते एव त्रयो देवा इति । एषु, हि यस्मात, त्रिषु देवेषु सर्वे देवा अन्तर्भवन्ति, तेन एत एव देवास्त्रय:— इत्येष नै-कक्तानां केषांचित्पक्षः। कतमौ तौ द्वौ देवाविति— अन्नं चैव प्राणश्च एतौ द्वौ देवौ: अनयो: सर्वेषामुक्तानामन्तर्भा-वः । कतमोऽध्यर्ध इति- योऽयं पवते वायुः ॥

तदाह्यपदयमेक इवैव पवतेऽथ कथम-ध्यर्ध इति यदस्मिन्निद् सर्वेमध्यार्धोत्ते-नाध्यर्ध इति कतम एको देव इति प्राण इति स ब्रह्म त्यदित्याचक्षते॥ ९॥

तत् तत्र आहु: चोदयन्ति- यदयं वायु: एक इवैव एक एव पवते ; अथ कथमध्यर्ध इति । यत् अस्मिन् इदं सर्वम-ध्यार्श्वोत्-अस्मिन्वायौ मति इदं सर्वमध्यार्श्वोत्-अधि ऋद्धि प्राप्नोति-तेनाध्यर्ध इति। कतम एको देव इति, प्राण इति। स प्राणो ब्रह्म-सर्वदेवात्मकत्वान्महद्भह्म, तेन स ब्रह्म त्यदित्या-चक्षते- त्यदिति तद्बह्याचक्षते परोक्षाभिधायकेन शब्देन। देवानामेतत् एकत्वं नानात्वं च-अनन्तानां देवानां निवि-त्संख्याविशिष्टेष्वन्तर्भाव:; तेषामपि वयस्त्रिशदादिषूत्तरोत्त-रेषु यावदेकस्मिन्त्राणे ; प्राणस्यैव चैकस्य सर्व: अनन्तसं-ख्यातो विस्तर: । एवमेकश्च अनन्तश्च अवान्तरसंख्यावि-शिष्टश्च प्राण एव । तत्र च देवस्यैकस्य नामरूपकर्मगुणश-क्तिभेद: अधिकारभेदात् ॥

इदानीं तस्यैव प्राणस्य ब्रह्मणः पुनरष्ट्रधा भेद उपिद-इयते—

पृथिव्येव यस्यायतनमग्निलोंको मनो-ज्योतियों वैतं पुरुषं विद्यात्सर्वस्यात्मनः परायण स वै वेदिता स्यात्। याज्ञव-लक्य वेद वा अहं तं पुरुष सर्वस्या-त्मनः परायणं यमात्थ य एवाय इशा-रीरः पुरुषः स एष वदैव शाकल्य तस्य का देवतेल्यमृतिमिति होवाच ॥ १०॥

पृथिव्येव यस्य देवस्य आयतनम् आश्रयः; अग्निर्लोको यस्य — लोकयत्यनेनिति लोकः, पर्यतीति — अग्निना प्रयती-त्यर्थः; मनोज्योतिः — मनसा ज्योतिषा संकल्पविकल्पादि-कार्यं करोति यः, सोऽयं मनोज्योतिः; पृथिवीशरीरः अग्निद्शेनः मनसा संकल्पयिता पृथिव्यभिमानी कार्यकर-णसंघातवान्देव इत्यर्थः । य एवं विशिष्टं वै तं पुरुषं वि-द्यात् विज्ञानीयात्, सर्वस्य आत्मनः आध्यात्मिकस्य कार्यकरणसंघातस्य आत्मनः पर्मयनम् पर आश्रयः तं परायणम् — मातृजेन त्वद्धांसरुधिर रूपेण क्षेत्रस्थानीयेन

बीजस्थानीयस्य पितृजस्य अस्थिमज्ञाशुक्ररूपस्य परम् अय-नम्, करणात्मनश्च-स वै वेदिता म्यात्; य एतदेवं वेत्ति स वै वेदिता पण्डित: स्यादित्यभिप्राय:। याज्ञवल्क्य त्वं तमजानन्नेव पण्डिताभिमानीत्यभिप्राय: । यदि तद्विज्ञाने पाण्डित्यं लभ्यते, वेद वै अहं तं पुरुषम्-सर्वस्य आत्मनः परायणं यमात्थ यं कथयसि - तमहं वेद । तत्र ज्ञाकल्य-स्य वचनं द्रष्टञ्यम् – यदि त्वं वेत्थ तं पुरुषम् , ब्रूहि किंवि-शेषणोऽसौ । शृणु, यद्विशेषणः मः-- य एवायं शारीरः-पार्थिवांशे शरीरे भव: शारीर: मातृजकोशत्रयरूप इत्य-र्थ:; स एष देव:, यस्त्वया पृष्ट:, हे शाकल्य; किंतु अस्ति तत्र वक्तव्यं विशेषणान्तरम् ; तत् वदैव पृच्छैवेत्यर्थः, हे शाकल्य । स एवं प्रक्षोभितोऽमर्षवशग आह, तोत्रार्दित इव गज:— तस्य देवस्य शारीरस्य का देवता- यस्मा-न्निष्पद्यते, य: 'सा तस्य देवता' इत्यस्मिन्प्रकरणे विव-क्षित:; अमृतमिति होवाच- अमृतमिति यो भुक्तस्यात्रस्य रसः मातृजस्य लोहितस्य निष्पत्तिहेतुः ; तस्माद्धि अन्नर-साल्लोहितं निष्पद्यते स्त्रियां श्रितम्; ततश्च लोहितमयं श-रीरं बीजाश्रयम् । समानमन्यत् ॥

काम एव यस्यायतन इद्यं लोको

s. B. U. II. 8

मनो ज्योतियों वै तं पुरुषं विद्यात्सर्व-स्यात्मनः परायण स् स वै वेदिता स्यात्। याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुष सर्व-स्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवायं काममयः पुरुषः म एष वदैव ज्ञाकल्य तस्य का देवतेति स्त्रिय इति होवाच॥

काम एव यस्यायतनम् । स्त्रीव्यतिकराभिलाषः कामः कामशरीर इत्यर्थः । हृद्यं लोकः, हृद्येन बुद्ध्या पद्म्यति । य एवायं काममयः पुरुषः अध्यात्ममिष काममय एव, तस्य का देवतेति— स्त्रिय इति होवाचः स्त्रीतो हि कामस्य दीमिर्जायते ॥

रूपाण्येव यस्तायतनं चक्षुलींको मनो-ज्योतियों वै तं पुरुषं विद्यात्सर्वस्यात्मनः परायण स वै वेदिता स्यात्। याज्ञव-ल्क्य वेद वा अहं तं पुरुष सर्वस्थात्मनः परायणं यमात्थ य एवासावादित्ये पुरुषः स एष वदैव शाकल्य तस्य का देवतेति

सर्विमिति होवाच ॥ १२॥

क्ष्पाण्येव यखायतनम् । क्ष्पाणि ग्रुक्ककृष्णादीनि । य एवासावादित्ये पुरुष: सर्वेषां हि क्ष्पाणां विशिष्टं कार्यमा-दित्ये पुरुष:, तस्य का देवतेति सत्यमिति होवाच ; मत्य-मिति चक्षुरुच्यते ; चक्षुषो हि अध्यात्मत आदित्यस्याधिदैव-तस्य निष्पत्ति: ॥

आकाश एव यस्यायतन ए श्रोतं लो-को मनोज्योतियों वै तं पुरुषं विद्यात्सर्व-स्थात्मनः परायण ए स वै वेदिता स्थात्। याज्ञवल्क्य वेद् वा अहं तं पुरुष ए सर्व-स्थात्मनः परायणं यमात्थ य एवाय ५ श्रोत्रः प्रातिश्चत्कः पुरुषः स एष वदैव शाकल्य तस्य का देवतेति दिश इति होवाच ॥ १३॥

आकाश एव यखायतनम्। य एवायं श्रोत्रे भवः श्रोत्रः, तत्रापि प्रतिश्रवणवेलायां विशेषतो भवतीति प्रातिश्रुत्कः, तस्य का देवतेति— दिश इति होवाच; दिग्भ्यो ह्यसौ आ-ध्यात्मिको निष्पद्यते ॥ तम एव यस्यायतन हर्यं लोको मनोज्योतियों वै तं पुरुषं विद्यात्सर्व-स्यात्मनः परायण स वै वेदिता स्या-त्। याज्ञवलक्य वेद वा अहं तं पुरुष स् सर्वस्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवायं छायामयः पुरुषः स एष वदैव शाकल्य तस्य का देवतेति मृत्युरिति होवाच॥

तम एव यस्यायतनम् । तम इति शार्वराद्यन्धकारः परिगृद्धते ; अध्यात्मं छायामयः अज्ञानमयः पुरुषः ; तस्य का देवतेति— मृत्युरिति होवाच ; मृत्युरिधदैवतं तम्य नि-ष्पत्तिकारणम् ॥

रूपाण्येव यस्यायतनं चक्षुलोंको मन् नोज्योतियों वै तं पुरुषं विद्यात्सर्वस्या-त्मनः परायण्य स वै वेदिता स्यात् । याज्ञवल्क्यस्य वेद वा अहं तं पुरुष्य सर्वस्थात्मनः परायणं यमात्थ य एवा-यमादशें पुरुषः स एष वदेव शाकल्य

तस्य का देवतेत्यसुरिति होवाच ॥ १५ ॥

रूपाण्येव यस्यायतनम् । पूर्वे साधारणानि रूपाण्युक्तानि इह तु प्रकाशकानि विशिष्टानि रूपाणि गृह्यन्ते; रूपाय-तनस्य देवस्य विशेषायतनं प्रतिबिम्बाधारमादृशादि : तस्य का देवतेति- असुरिति होवाच; तस्य प्रतिबिम्बाख्यस्य पुरुषस्य निष्पत्तिः असोः प्राणात् ॥

आप एव यस्यायतन ५ हृद्यं लोको मनोज्योतियों वै तं पुरुषं विद्यात्सर्वस्या-त्मनः परायण ५ स वै वेदिता स्यात्। ा याज्ञवल्क्य वेद वा अहं नं पुरुष ५ सर्व-स्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवायमप्सु पुरुषः स एष वदैव ज्ञाकल्य तस्य का देवतेति वरुण इति होवाच ॥ १६ ॥

आप एव यस्य आयतनम् । साधारणाः सर्वा आप आयतनम् ; वापीकूपतडागाद्याश्रयासु अप्सु विशेषावस्थानम् ; तस्य का देवतेति, वरुण इति - वरुणात् संघातकर्त्यः अध्यात्मम् आप एव वाष्याद्यपां निष्पत्तिकारणम् ॥

रेत एव यस्यायतन इहृद्यं लोकां मनोज्योतियों वै तं पुरुषं विद्यात्सर्व-स्यात्मनः परायण इस वै वेदिता स्या-त्। याज्ञवलक्य वेद वा अहं तं पुरुष इ सर्वस्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवायं पुत्रमयः पुरुषः स एष वदैव शाकल्य तस्य का देवतेति प्रजापतिरिति हो-वाच॥ १७॥

रेत एव यस्यायतनम्; य एवायं पुत्रमयः विशेषायतनं रेतआयतनस्य पुत्रमय इति च अस्थिमज्जाशुक्राणि पितु-जीतानि; तस्य का देवतेति, प्रजापितिरिति होवाच — प्रजापितः पितोच्यते, पितृतो हि पुत्रस्योत्पत्तिः ॥

शाकल्येति होवाच याज्ञवल्क्यस्त्वाध् स्विदिमे ब्राह्मणा अङ्गारावक्षयणमकता३ इति ॥ १८ ॥

अष्टधा देवलोकपुरुषभेदेन त्रिधा त्रिधा आत्मानं प्रवि-भज्य अवस्थित एकैको देव: प्राणभेद एव उपासनार्थ व्य- पदिष्ट:: अधुना दिग्विभागेन पश्चधा प्रविभक्तस्य आसन्यु-पसंहारार्थम् आह ; तूरणीं भूतं शाकल्यं याज्ञवल्क्यो प्रहेणेव आवेशयन्नाह-- शाकल्येति होवाच याज्ञवल्क्यः; लां स्विदिति वितर्के, इमे नूनं ब्राह्मणा:, अङ्कारावक्षयणम्-अङ्गाराः अवक्षीयन्ते यस्मिन् संदंशादौ तत् अङ्गारावक्षय-णम्- तत् नूनं त्वाम् अक्रत कृतवन्तः ब्राह्मणाः, त्वं तु तन्न बुध्यसे आत्मानं मया दृद्यमानमित्यभिप्राय: ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच ज्ञाकल्यो य-दिदं कुरुपश्चालानां ब्राह्मणानत्यवादीः किं ब्रह्म विद्वानिति दिशो वेद सदेवाः सप्रतिष्ठा इति यहिशो वेत्थ सदेवाः सप्रतिष्ठाः ॥ १९ ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच शाकल्य:- यदिदं कुरूपञ्चा-लानां ब्राह्मणान् अत्यवादीः अत्युक्तवानसि- स्वयं भीता-स्त्वामङ्गारावक्षयणं कृतवन्त इति- किं ब्रह्म विद्वानसन् एवमधिक्षिपसि ब्राह्मणान् । याज्ञवल्क्य आह्- ब्रह्मविज्ञानं ताबदिदं मम; किं तत् ? दिशो वेद दिग्विषयं विज्ञानं जाने; तच न केवलं दिश एव, सदेवा: देवै: सह दिगधि-

ष्टात्भि:, किंच सप्रतिष्टा: प्रतिष्टाभिश्र मह । इतर आह— यत यदि दिशो वेत्थ सदेवा: सप्रतिष्ठा इति, सफलं यदि विकानं त्वया प्रतिज्ञातम् ॥

किंदेवतोऽस्यां प्राच्यां दिइयसीत्या-दिखदेवत इति स आदिखः कस्मिन्य-तिष्ठित इति चक्षुषीति कसिन्नु चक्षुः प्रतिष्ठितमिति रूपेष्विति चक्षुषा हि रूपाणि पद्यति कसिन्नु रूपाणि प्रति-ष्टितानीति हृदय इति होवाच हृदयेन हि रूपाणि जानाति हृदये ह्येव रूपाणि प्रतिष्रितानि भवन्तीत्यवमेवैतद्याज्ञव-ल्क्य ॥ २० ॥

किंदेवत: का देवता अस्य तव दिग्भूतस्य । असी हि याज्ञवल्क्यः हृद्यमात्मानं दिश्च पञ्चधा विभक्तं दिगात्मभू-तम् , तहारेण सर्वे जगत् आत्मत्वेनोपगम्य, अहमस्मि दि-गात्मेति व्यवस्थित:, पूर्वाभिमुख:- सप्रतिष्ठावचनात्; यथा याज्ञवल्क्यस्य प्रतिज्ञा तथैव प्रच्छति- किंदेवतस्त्व-

मस्यां दिश्यसीति । सर्वत्र हि वेदे यां यां देवतामुपास्ते इहैव तद्भुत: तां तां प्रतिपद्मत इति; तथा च वक्ष्यति-'देवो भूत्वा देवानप्येति' इति । अस्यां प्राच्यां का देवता दिगात्मनस्तव अधिष्ठात्री, कया देवतया त्वं प्राचीदिश्र्पेण मंपन्न इत्यर्थ: । इतर आह- आदित्यदेवत इति; प्राच्यां दिशि मम आदित्यो देवता, सोऽहमादित्यदेवत:। सदेवा इस्रेतत् उक्तम् , सप्रतिष्ठा इति तु वक्तव्यमित्याह — स आ-दित्यः कस्मिन्त्रतिष्ठित इति, चक्षुषीति; अध्यात्मतश्चक्षुष आदित्यो निष्पन्न इति हि मन्त्रन्नाह्मणवादाः- 'चक्षोः सूर्यो अजायत' 'चक्षुष आदित्यः' इत्याद्यः; कार्ये हि कारणे प्रतिष्ठितं भवति । कस्मिन्नु चक्षुः प्रतिष्ठितमिति, रूपेब्विति ; रूपब्रहणाय हि रूपात्मकं चक्षुः रूपेण प्रयु-क्तम् ; यैहि रूपै: प्रयुक्तं तैरात्मग्रहणाय आरब्धं चक्षु: ; तस्मात् सादित्यं चक्षु: सह प्राच्या दिशा सह तत्स्थै: सर्वै: रूपेषु प्रतिष्ठितम् । चक्षुषा सह प्राची दिक्सर्वा रूपभूता; तानि च कांस्मञ्ज रूपाणि प्रतिष्ठितानीति; हृद्य इति हो-वाच ; हृद्यारब्धानि रूपाणि ; रूपाकारेण हि हृद्यं परि-णतम् ; यसात् हृदयेन हि रूपाणि सर्वो लोको जानाति ; हृदयमिति बुद्धिमनमी एकीकृत्य निर्देश:; तस्मात् हृदये ह्येव रूपाणि प्रतिष्ठितानि; हृद्येन हि स्मरणं भवति रूपा-णां वासनात्मनाम्; तस्मान् हृद्ये रूपाणि प्रतिष्ठितानीत्य-र्थ:। एवमेवैतद्याज्ञवल्क्य।।

किंद्वतोऽस्यां दक्षिणायां दिश्यसीति यमदेवत इति स यमः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति यज्ञ इति कस्मिन्नु यज्ञः प्रतिष्ठित इति दक्षिणायामिति कस्मिन्नु दक्षिणा प्रतिष्ठितेति श्रद्धायामिति यदा ह्येव श्र-दक्षेणा प्रतिष्ठितेति कस्मिन्नु श्रद्धा प्र-तिष्ठितेति हृद्य इति होवाच हृद्येन हि श्रद्धां जानाति हृद्ये ह्येव श्रद्धा प्र-तिष्ठिता भवतीत्येवभेवैतद्याज्ञवल्क्य ॥

किंदेवतोऽस्यां दक्षिणायां दिश्यसीति पूर्ववत्— द-क्षिणायां दिशि का देवता तव । यमदेवत इति— यमो देवता मम दक्षिणादिग्भूतस्य । स यम: कस्मिन्प्रतिष्ठित इति, यज्ञ इति— यज्ञे कारणे प्रतिष्ठितो यम: सह दिशा। कथं पुनर्यज्ञस्य कार्ये यम इत्युच्यते — ऋत्विग्भिर्निष्पादि-तो यज्ञ: ; दक्षिणया यजमानस्तेभ्यो यज्ञं निष्क्रीय तेन यज्ञेन दक्षिणां दिशं सह यमेनाभिजायति ; तेन यज्ञे यम: कार्यत्वात्प्रतिष्ठितः सह दक्षिणया दिशा । कस्मिन्न यज्ञः प्रतिष्ठित इति, दक्षिणायामिति— दक्षिणया स निष्क्रीयते ; तेन दक्षिणाकार्यं यज्ञ:।कस्मिन्नु दक्षिणा प्रतिष्ठितेति, श्रद्धा-याभिति अद्धा नाम दित्सुत्वम् आस्तिक्यबुद्धिभैक्तिसहि-ताः। कथं तस्यां प्रतिष्ठिता दक्षिणा? यस्मान् यदा ह्येव श्रद्धत्ते अथ दक्षिणां ददाति, न अश्रद्दधत् दक्षिणां ददाति ; तस्मात् श्रद्धायां ह्येव दक्षिणा प्रतिष्ठितेति । कस्मिल् श्रद्धा प्रतिष्ठितेति, हृद्य इति होवाच - हृद्यस्य हि वृत्तिः श्रद्धा यस्मात्, हृद्येन हि श्रद्धां जानाति; वृत्तिश्च वृत्तिमति प्रतिष्ठिता भवति ; तस्माद्भृद्ये ह्येव श्रद्धा प्रतिष्ठिता भवतीति । एवमेवैतद्याज्यवल्क्य ॥

किंदेवतोऽस्यां प्रतीच्यां दिइयसीति वरुणदेवत इति स वरुणः किसन्प्रति-ष्ट्रित इत्यप्स्वित कस्मिन्न्वापः प्रतिष्टि-ता इति रेतसीति कस्मिन्नु रेतः प्रतिष्ठि-तमिति हद्य इति तस्माद्पि प्रतिरूपं

जातमाहर्द्दयादिव सुप्तो हृदयादिव निर्मित इति हृदये ह्येव रेतः प्रतिष्ठितं भवतीत्येवमेवैतद्याज्ञवलक्य ॥ २२ ॥

किं देवतोऽस्यां प्रतीच्यां दिश्यसीति । तस्यां वक्रणो-ऽधिदेवता मम । स वरुण: कास्मिन्प्रतिष्ठित इति, अप्स्व-ति- अपां हि वरुण: कार्यम, 'श्रद्धा वा आप: ' 'श्रद्धा-तो वरुणमसृजत ' इति श्रते: । कस्मिन्न्वाप: प्रतिष्ठिता इति, रेतसीति—'रेतसो ह्यापः सृष्टाः' इति श्रुते:। कस्मिन्न रेत: प्रतिष्ठितमिति, हृद्य इति — यस्मात् हृद्यस्य कार्य रेत:; कामो हृद्यम्य वृत्ति:; कामिनो हि हृद्यात रेतो-ऽधिस्कन्दति ; तस्माद्पि प्रतिरूपम् अनुरूपं पुत्रं जातमाहु-लौंकिका:- अस्य पितुईदयादिव अयं पुत्र: सृप्त: विनि:-सृत:, हृदयादिव निर्मितो यथा सुवर्णेन निर्मित: कुण्डल:। तस्मात हृदये होव रेत: प्रतिष्ठितं भवतीति । एवमेवैतद्या-.ज्ञवल्क्य ॥

किंदेवतोऽस्यामुदीच्यां दिश्यसीति सोमदेवत इति स सोमः कस्मिन्प्रति-ष्ठित इति दीक्षायामिति कस्मिन्न दीक्षा प्रतिष्ठितेति सत्य इति तस्माद्षि दी-क्षितमाहुः सत्यं वदेति सत्ये ह्येव दीक्षा प्रतिष्ठितेति कस्मिन्नु सत्यं प्रति-ष्टितमिति हृदय इति होवाच हृदयन हि सत्यं जानाति हृदये ह्येव सत्यं प्रति-ष्टितं भवतीत्येवमेवैतद्याज्ञवल्क्य ॥ २३ ॥

किंदेवतोऽस्यामुदीच्यां दिश्यमीति, सोमदेवत इति--सोम इति लतां सोमं देवतां चैकीकृत्य निर्देश: । स सोम: कस्मिन्प्रतिष्ठित इति, दीश्वायामिति — दीश्वितो हि यज-मान: सोमं क्रीणाति: क्रीतेन सोमेन इष्ट्रा ज्ञानवानुत्तरां दिशं प्रतिपद्यते सोमदेवताधिष्ठितां सौम्याम् । कस्मिन्न दीक्षा प्रतिष्ठितेति, सत्य इति— कथम? यस्मात्सत्य दीक्षा पतिष्ठिता, तस्मादिप दीक्षितमाहु:- सत्यं वदेति-कारणभ्रेषे कार्यभ्रेषो मा भूदिति । सत्ये ह्येव दीक्षा प्रति-ष्ठितेति । कस्मिन्नु सत्यं प्रतिष्ठितमिति; हृद्य इति होवा-च; हृद्येन हि सत्यं जानाति; तस्मात् हृद्ये ह्येव सत्यं प्रतिष्ठितं भवतीति । एवमेवैतद्याज्ञवल्क्य ॥

किंदेवतोऽस्यां ध्रुवायां दिइयसीत्यग्नि-

देवत इति सोऽग्निः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति वाचीति कस्मिन्नु वाक्प्रतिष्ठितेति हृद्य इति कस्मिञ्च हृदयं प्रतिष्ठितमिति ॥ २४ ॥

किंदेवतोऽस्यां ध्रुवायां दिश्यसीति । मरोः समन्ततो वसतामव्यभिचारात् अर्ध्वा दिक् ध्रुवेत्युच्यते । अग्निदेवत इति— ऊर्ध्वायां हि प्रकाशभूयस्त्वम , प्रकाशश्च अग्नि: कस्मिन्प्रतिष्ठित इति, वाचीति । कस्मिन्न सोर्डाग्न: वाक्प्रतिष्ठितेति, हृद्य इति । तत्र याज्ञवल्क्यः सर्वासु दिक्षु विप्रसृतेन हृद्येन सर्वा दिश आत्मत्वेनाभि-संपन्न:; सदेवा: सप्रतिष्ठा दिश आत्मभूतास्तस्य नाम-रूपकर्मात्मभूतस्य याज्ञवल्क्यस्य ; यत् रूपं तत् प्राच्या दिशा सह हृदयभूतं याज्ञवल्क्यस्य; यत्केवलं कर्म पुत्रो-त्पाद्नलक्षणं च ज्ञानसहितं च सह फलेन अधिष्ठात्रीभिश्च देवताभि: दक्षिणाप्रतीच्युदीच्य: कर्मफलात्मिका: हृद्यमेव आपन्नास्तराः; ध्रुवया दिशा सह नाम सर्व वाग्द्वारेण हृदय-मेव आपन्नम्; एताबद्धीदं सर्वम्; यदुत रूपं वा कर्मवा नाम वेति तत्सर्वे हृद्यमेव ; तत् सर्वात्मकं हृद्यं पृच्छय-ते- कस्मिन्न हृद्यं प्रतिष्ठितमिति ॥

अहस्त्रिकेति होवाच याज्ञवल्क्यो य-त्रैतद्न्यत्रास्मन्मन्यासे यद्धयेतद्न्यत्रा-स्मत्स्याच्छ्वानो वैनद्युर्वया १सि वैनिद्ध-मध्नीरन्निति ॥ २५ ॥

अहिं छेर्तत हो बाच या ज्ञवल्क्यः — नामान्तरेण संबोध्यनं कृतवान् । यत्र यिस्मन्काले, एतत् हृद्यं आत्मा अस्य शरीरस्य अन्यत्न कचिद्देशान्तरे, अस्मत् अस्मत्तः, वर्तत हित मन्यासे मन्यसे — यिद्ध यिद हि एत छृद्यम् अन्यन्त्रास्मत् स्थात् भवेत्, श्वानो वा एनत् शरीरम् तदा अद्युः, वयांसि वा पिक्षणो वा एनत् विमध्नीरन् विलोखिं छयेयुः विकर्षेरित्रिति । तस्मात् मिय शरीरे हृद्यं प्रतिष्ठितिमत्यर्थः । शरीरस्थापि नामरूपकर्मात्मकत्वा छृद्ये प्रतिष्ठितत्वम् ॥

कस्मिन्नु त्वं चात्मा च प्रतिष्ठितौ स्थ इति प्राण इति कस्मिन्नु प्राणः प्रतिष्ठित इत्यपान इति कस्मिन्न्वपानः प्रतिष्ठित इति व्यान इति कस्मिन्नु व्यानः प्रतिष्ठित त इत्युदान इति कस्मिन्नूदानः प्रतिष्ठित इति समान इति स एष नेति नेत्यात्मागृद्धो न हि गृद्धातेऽद्यार्थों न हि द्यार्थतेऽसङ्गो न हि मज्यतेऽसितां न व्यथते न
रिष्यति । एतान्यष्टाचायतनान्यष्टौ लोका अष्टौ देवा अष्टौ पुरुषाः स यस्तानपुरुषान्निरुद्ध पत्युद्धात्यक्तामत्तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि तं चेन्मे न विवक्ष्यति मूर्घा ते विपतिष्यतीति । त ए ह
न मेने द्याकल्यस्तस्य ह मूर्घा विपपातापि हास्य परिमोषिणोऽस्थीन्यपजहुरन्यन्मन्यमानाः ॥ २६ ॥

हृदयशरीरयोरेवमन्योन्यप्रतिष्ठा उक्ता कार्यकरणयो:;
अतस्त्वां पृच्छामि— कस्मिन्नु त्वं च शरीरम् आत्मा च
तव हृदयं प्रतिष्ठितौ स्थ इति; प्राण इति; देहात्मानौ
प्राणे प्रतिष्ठितौ स्थातां प्राणवृत्तौ । कस्मिन्नु प्राण: प्रतिष्ठत
इति, अपान इति— सापि प्राणवृत्तिः प्रागेव प्रेयात्,
अपानवृत्त्या चेन्न निगृह्येत । कस्मिन्न्वपानः प्रतिष्ठित इति,
व्यान इति— साप्यपानवृत्तिः अध एव यायात् प्राणवृ-

त्तिश्च प्रागेव, मध्यस्थया चेत् व्यानवृत्त्या न निगृह्येत । क-स्मिन्न व्यानः प्रतिष्ठित इति, उदान इति-- सर्वास्तिस्रो-Sपि वृत्तय उदाने कीलस्थानीये चेन्न निबद्धाः, विष्वगेवेयुः। कस्मिन्नूदानः प्रतिष्ठित इति, समान इति — समानप्रतिष्ठा ह्येताः सर्वा वृत्तयः । एतदुक्तं भवति-- शरीरहृद्यवायवी-Sन्योन्यप्रतिष्ठा: । संघातेन नियता वर्तन्ते विज्ञानमयार्थप्र-युक्ता इति । सर्वमेतत् येन नियतम् यस्मिन्प्रतिष्ठितम् आका-शान्तम् ओतं च प्रोतं च, तस्य निरुपाधिकस्य साक्षाद्परो-क्षाद्वह्मणो निर्देश: कर्तव्य इत्ययमारम्भ: । स एष: --- सयो 'नेति नेति ' इति निर्दिष्टो मधुकाण्डे एष सः, सोऽयमात्मा अगृह्य: न गृह्य:; कथम् ? यस्मात्सर्वकार्यधर्मातीत:, तस्मा-द्गृह्य: ; कुत: ? यस्मात्र हि गृह्यते ; यद्धि करणगोचरं व्या-कृतं वस्तु, तद्ग्रहणगोचरम् ; इदं तु तद्विपरीतमात्मतत्त्वम् । तथा अशीर्यः — यद्धि मूर्ते संहतं शरीरादि तच्छीर्यते; अयं तु तद्विपरीत: ; अतो न हि शीर्यते । तथा असङ्गः---मूर्तो मूर्तान्तरेण संबध्यमानः सन्यते; अयं च तद्विपरीत:; अतो न हि सज्यते । तथा असित: अबद्ध: — यद्धि मूर्ती तत् बध्यते ; अयं तु तद्विपरीतत्वात् असित: ; अबद्धत्वान्न व्यथते ; अतो न रिष्यति -- प्रहणविशरणसङ्गबन्धकार्य-

धर्मरहितत्वात्र रिष्यति न हिंसामापद्यते न विनद्भयतीत्यर्थ:। क्रममतिकम्य औपनिषद्स्य पुरुषस्य आख्यायिकातोऽपसृत्य श्रुत्या स्वेन रूपेण त्वरया निर्देश: कृत:; तत: पुन: आ-ख्यायिकामेवाश्रित्याह- एतानि यान्युक्तानि अष्टावायत-नानि 'पृथिव्येव यस्यायतनम् ' इत्येवमादीनि, अष्टी लोकाः अग्निलोकाद्य:, अष्टौ देवा: 'अमृतमिति होवाच ' इत्येव-मादय:, अष्टी पुरुषा: 'शरीर: पुरुष:' इत्यादय:- स यः कश्चित् तान्पुरुषान् शारीरप्रभृतीन् निरुह्य निश्चयेनोह्य गमायित्वा अष्टचतुष्कभेदेन लोकस्थितिसुपपाद्य, पुनः प्राची-दिगादिद्वारेण प्रत्युद्ध उपसंहृत्य स्वात्मिन हृद्ये अत्यका-मत् अतिकान्तवानुपाधिधर्मे हृद्याद्यात्मत्वम् ; स्वेनैवात्मना व्यवस्थितो य औपनिषद: पुरुष: अशनायादिवर्जित: उप-निषत्स्वेव विज्ञेय: नान्यप्रमाणगम्य:, तं त्वा त्वां विद्याभि-मानिनं पुरुषं पुच्छामि । तं चेत् यदि मे न विवक्ष्यसि वि-स्पष्टं न कथिष्यसि, मूर्घा ते विपतिष्यतीत्याह याज्ञवल्क्य:। तं त्वौपनिषदं पुरुषं शाकल्यो न मेने ह न विज्ञातवानिक-छ। तस्य इ मूर्घा विषपात विषतित:। समाप्ता आख्या-यिका। श्रुतेर्वचनम्, 'तं ह न मेने 'इत्यादि। किंच अपि ह अस्य परिमोषिणः तस्कराः अस्थीन्यपि संस्कारार्थे

शिष्यैर्नीयमानानि गृहान्प्रत्यपजहुः अपहृतवन्तः — किं नि-मित्तम् अन्यत् धनं नीयमानं मन्यमानाः । पूर्ववृत्ता ह्याख्यायिकेह सुचिता । अष्टाध्याय्यां किल शाकल्येन याज्ञवल्क्यस्य समानान्त एव संवादो निर्वेत्तः: तत्र याज्ञवल्क्येन शापो दत्त:-- 'पुरेऽतिश्ये मरिष्यासि न तेऽस्थीनिचन गृहान्प्राप्स्यन्ति ' इति ' स ह तथैव ममार; तस्य हाप्यन्यन्मन्यमानाः परिमोषिणोऽस्थीन्यपजहः; त-स्मान्नोपवादी स्यादुत ह्येवंवित्परो भवतीति । सैषा आ-ख्यायिका आचारार्थं सूचिता विद्यास्तुतये च इह ॥

यस्य नेति नेतीत्यन्यप्रतिषेधद्वारेण ब्रह्मणो निर्देश: कृत: तस्य विधिमुखेन कथं निर्देश: कर्तव्य इति पुनरा-ख्यायिकामेवाश्रिसाह मूळं च जगतो वक्तव्यमिति। आ-ख्यायिकासंबन्धस्त्वब्रह्मविदो ब्राह्मणाश्चित्वा गोधनं हर्तव्य-मिति । न्यायं मत्वाह--

अथ होवाच ब्राह्मणा भगवन्तो यो वः कामयते स मा पृच्छतु सर्वे वा मा पृच्छत यो वः कामयते तं वः पृच्छामि सर्वान्वा वः पृच्छामीति ते ह ब्राह्मणा न द्धृषु: ॥ २७ ॥

अथ होवाच । अथ अनन्तरं तृष्णीं भूतेषु ब्राह्मणेषु ह उवाच, हे ब्राह्मणा भगवन्त इत्येवं संबोध्य— यो व: युष्माकं मध्ये कामयते इच्छति— याज्ञवल्क्यं पृच्छामीति, स मा माम् आगत्य पृच्छतु; सर्वे वा मा पृच्छत— सर्वे वा यूयं मा मां पृच्छत; यो व: कामयते— याज्ञवल्क्यो मां पृच्छतित, तं व: पृच्छामि; सर्वोन्वा व: युष्मान् अहं पृच्छामि। ते ह ब्राह्मणां न दधुषु:— ते ब्राह्मणां एवमुक्ता अपि न प्रगल्भाः संवृत्ताः किंचिद्पि प्रत्युत्तरं वक्तुम्॥

तान्हैतैः श्लोकैः पप्रच्छ—

यथा ब्रुक्षो वनस्पतिस्तथैव पुरुषोऽमृ-षा । तस्य लोमानि पर्णानि त्वगस्यो-त्पाटिका बहिः॥१॥

तेष्वप्रगरमभूतेषु ब्राह्मणेषु तान् ह एतैः वक्ष्यमाणैः क्रोकैः पप्रच्छ पृष्टवान् । यथा लोके वृक्षो वनस्पतिः, वृक्षस्य विशेषणं वनस्पतिरिति, तथैव पुरुषोऽमृषा— अम्षषा सत्यमेतत्; तस्य लोमानि— तस्य पुरुषस्य लोमानि इतरस्य वनस्पतेः पर्णानि; त्वगस्योत्पाटिका वहिः— त्वक् अस्य पुरुषस्य इतरस्योत्पाटिका वनस्पतेः ॥

त्वच एवास्य रुधिरं प्रस्तित्व त्वच उ-त्पटः। तसात्तदातृण्णात्प्रैति रसो वृक्षा-दिवाहतात्॥२॥

त्वच एव सकाज्ञात अस्य पुरुषस्य रुधिरं प्रस्यन्दि, वनस्पतेस्त्वचः उत्पटः - त्वच एव उत्स्फुटति यस्मात्; एवं सर्वे समानमेव वनस्पते: पुरुषस्य च ; तस्मात् आतृण्णात् हिंसितात प्रैति तत् रुधिरं निर्गच्छति, वृक्षादिव आहतात् छिन्नात् रसः ॥

मार्सान्यस्य शकराणि किनाटर्सा-व तिस्थरम् । अस्थीन्यन्तरतो दारूणि मजा मजोपमा कृता ॥ ३ ॥

एवं मांसान्यस्य पुरुषस्य, वनस्पतेः तानि शकराणि शकलानीत्यर्थ:। किनाटम्, वृक्षस्य किनाटं नाम शकले-भ्योऽभ्यन्तरं वलकलरूपं काष्ठसंलग्नम् , तत् स्नाव पुरुषस्य ; तिस्थरम् - तच किनाटं स्नाववत् दृढं हि तत्; अस्थीनि पुरुषस्य, स्नाव्नोऽन्तरतः अस्थीनि भवन्ति ; तथा किनाट-स्याभ्यन्तरतो दारूणि काष्ठानि; मज्जा, मज्जैव वनस्पते: पुरुषस्य च मज्जोपमा कृता, मज्जाया उपमा मज्जोपमा, नान्यो विशेषोऽस्तीत्यर्थः ; यथा वनस्पतेर्मज्जा तथा पुरुष-स्य, यथा पुरुषस्य तथा वनस्पतेः ॥

यद्वश्चो वृक्णो रोहति मूलान्नवतरः पुनः। मर्लः खिन्मृत्युना वृक्णः कस्मा-न्मूलात्प्ररोहति॥४॥

यत् यदि वृक्षो वृक्णः छिन्नः रोहति पुनः पुनः प्ररोहति प्रादुर्भवति मूळात् पुनर्नवतरः पूर्वस्मादिभनव-तरः; यदेतस्माद्विशेषणात्प्राक् वनस्पतेः पुरुषस्य च, सर्वे सामान्यमवगतम्; अयं तु वनस्पतौ विशेषो दृश्यते— यत् छिन्नस्य प्ररोहणम्; न तु पुरुषे मृत्युना वृक्णो पुनः प्ररोहणं दृश्यते; भवितव्यं च कुतिश्चित्प्ररोहणेन; तस्मात् वः पृच्छामि— मर्त्यः मनुष्यः स्वित् मृत्युना वृक्णः कस्मात् मूछात् प्ररोहति, मृतस्य पुरुषस्य कुतः प्ररोहणमित्यर्थः ॥

रेतस इति मा वोचत जीवतस्तत्प्रजा-यते । धानारुह इव वै वृक्षोऽञ्जसा प्रेत्य संभवः॥ ५॥

यदि चेदेवं वदथ- रेतसः प्ररोहतीति, मा वोचत मैवं

वक्तुमईथ; कस्मात्? यस्मात् जीवत: पुरुषात् तत् रेत: प्रजायते, न मृतात् । अपि च धानारहः धाना बीजम्, बीजरुहोऽपि वृक्षो भवति, न केवछं काण्डरुह एव; इव-शब्दोऽनर्थक:; वै वृक्ष: अञ्जसा साक्षात् प्रेत्य मृत्वा संभवः धानातोऽपि प्रेत्य संभवो भवेत् अञ्जसा पुनर्वनस्पतेः ॥

यत्समूलमाबृहेयुर्वृक्षं न पुनराभवेत्। मर्थः खिन्मृत्युना वृक्णः कस्मन्मृला-त्प्ररोहति ॥ ६ ॥

यत् यदि सह मूलेन धानया वा आवृहेयु: उद्यच्छेयु: उत्पाटयेयु: वृक्षम्, न पुनराभवेत् पुनरागत्य न भवेत्। तस्माद्र: पृच्छामि- सर्वस्यैव जगतो मूछं मर्छः स्वित् मृत्युना वृक्ण: कस्मात् मूळात् प्ररोहति ॥

जात एव न जायते को न्वेनं जनये-त्पुनः। विज्ञानमानन्दं ब्रह्म रातिर्दोतुः परायणं तिष्ठमानस्य तद्विद इति ॥ ७ ॥

इति नवमं ब्राह्मणम् ॥

जात एवेति, मन्यध्वं यदि, किमत्र प्रष्टव्यमिति -- ज-

निष्यमाणस्य हि संभव: प्रष्टुच्य:, न जातस्य; अयं तु जात एव अतोऽस्मिन्विषये प्रश्न एव नोपपद्यत इति चेत-न; किं तर्हि ? मृत: पुनरपि जायत एव अन्यथा अकृता-भ्यागमकुतनाशप्रसङ्गात्; अतो व: पृच्छामि को न्वेनं मृतं पुनर्जनयेत्। तत् न विजज्जुर्शाह्मणाः — यतो मृतः पुन: प्ररोहति जगतो मूछं न विज्ञातं ब्राह्मणै:; अतो ब्रह्मिष्ठत्वात् हता गावः ; याज्ञवल्क्येन जिता ब्राह्मणाः । समाप्ता आख्यायिका। यज्जगतो मूलम्, येन च शब्देन साक्षाद्वयपदिश्यते ब्रह्म, यत् याज्ञवल्क्यो ब्राह्मणानपृ-ष्टवान्, तत् स्वेन रूपेण श्रुतिरस्मभ्यमाह— विज्ञानं विज्ञप्ति: विज्ञानम्, तच आनन्दम्, न विषयवि-ज्ञानवदु:खानुविद्धम्, किं तर्हि प्रसन्नं शिवमतुलमना-यासं नित्यतृप्तमेकरसमित्यर्थः । किं तत् ब्रह्म उभय-विशेषणवद्रातिः रातेः षष्ठवर्थे प्रथमा, धनस्येत्यर्थः; धनस्य दातुः कर्मकृतो यजमानस्य परायणं परा गतिः कर्मफलस्य प्रदातः । किंच व्युत्थायैषणाभ्यः तस्मिन्नेव ब्रह्म-णि तिष्ठति अकर्मकृत्, तत् ब्रह्म वेत्तीति तद्विच, तस्य-तिष्ठमानस्य च तद्विदः, ब्रह्मविद इत्यर्थः, परायणमिति ॥

अत्रेदं विचार्यते— आनन्दशब्दो छोके सुखवाची प्र-

सिद्ध: ; अत्र च ब्रह्मणो विशेषणत्वेन आनन्दशब्द: श्रूयते-आनन्दं ब्रह्मेति ; श्रुत्यन्तरे च- 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजा-नात्' 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' 'यदेष आकाश आनन्दो न स्थात् ' 'यो वै भूमा तत्सुखम् ' इति च ; 'एष परम आनन्दः ' इत्येवमाद्याः; संवेद्ये च सुखे आनन्दशब्दः प्रसिद्ध:; ब्रह्मानन्दश्च यदि संवद्यः स्यात्, युक्ता एते ब्रह्मणि आनन्दशब्दाः । ननु च श्रुतिशामाण्यात् संवेद्या-नन्दस्वरूपमेव ब्रह्म, किं तत्र विचार्यमिति न, विरुद्धश्रु-तिवाक्यदर्शनात्— सत्यम् , आनन्दशब्दो ब्रह्मणि श्रूयते ; विज्ञानप्रतिषेधश्च एकत्वे - 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्, तत्केन कं पदयेत्, तत्केन कं विजानीयात्''यत्र नान्य-त्पदयति नान्यच्छुणोति नान्यद्विजानाति स भूमा ' 'प्रा-ज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद ' इलादि; विरुद्धश्रुतिवाक्यदर्शनात् तेन कर्तव्यो विचार:। तस्मात् युक्तं वेदवाक्यार्थनिर्णयाय विचारियतुम् । मोक्षवादिविप्र-तिपत्तेश्र- सांख्या वैशेषिकाश्च मोक्षवादिनो नास्ति मोक्षे सुखं संवेद्यामित्येवं विप्रतिपन्नाः; अन्ये निरतिशयं सुखं स्वसंवेद्यमिति ॥

किं तावद्युक्तम् ? आनन्दादिश्रवणात् 'जक्षत्कीडन्नममा-

णः ' 'स यदि पितृ छोककामो भवति ' 'यः सर्वज्ञः सर्व-वित्' 'सर्वान्कामान्समद्गुते ' इत्यादिश्रुतिभ्यः मोक्षे सुखं संवेद्यमिति । नतु एकत्वे कारकविभागाभावात् विज्ञानातु-पपत्ति:, क्रियायाश्चानेककारकसाध्यत्वात् विज्ञानस्य च कि-यात्वात् — नैष दोष:; शब्दप्रामाण्यात् भवेत् विज्ञानमान-न्दविषये; 'विज्ञानमानन्दम् ' इत्यादीनि आनन्दस्वरूपस्यासं-वेद्यत्वे इतुपपन्नानि वचनानी स्ववोचाम । नतु वचनेनापि अग्ने: शैत्यम् उद्कस्य च औष्ण्यं न क्रियत एव, ज्ञापकत्वाद्वचनानाम्; न च देशान्तरेऽग्निः शीत इति शक्यते ज्ञापियतुम्; अगम्ये वा देशान्तरे उष्णमुद-कमिति - न, प्रत्यगात्मन्यानन्द्विज्ञानदर्शनातः; न 'वि-ज्ञानमानन्दम् ' इत्येवमादीनां वचनानां शीतोऽग्निरित्यादिवा-क्यवत् प्रत्यक्षादिविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वम् । अनुभूयते तु अविरुद्धार्थता; सुखी अहम् इति सुखात्मकमात्मानं स्वय-मेव वेद्यते ; तस्मात् सुतरां प्रसक्षाविरुद्धार्थता ; तस्मात् आनन्दं ब्रह्म विज्ञानात्मकं सत् स्वयमेव वेद्यते । तथा आनन्दप्रतिपादिकाः श्रुतयः समश्जसाः स्युः 'जक्षत्क्रीडन्न-ममाणः ' इत्येवमाद्याः पूर्वोक्ताः ॥

न, कार्यकरणाभावे अनुपपत्तेर्विज्ञानस्य -- श्ररीरवियो-

गो हि मोक्ष आत्मन्तिक:; शरीराभावे च करणानुपपत्ति:, आश्रयाभावात् ; ततश्च विज्ञानानुपपत्तिः अकार्यकरणत्वात् ; देहाद्यभावे च विज्ञानोत्पत्तौ सर्वेषां कार्यकरणोपादानानर्थ-क्यप्रसङ्गः । एकत्वविरोधाच- परं चेद्भद्व आनन्दात्मकम् आत्मानं नित्यविज्ञानत्वात् नित्यमेव विजानीयात्, तन्न; संसार्यपि संसारविनिर्मुक्तः स्वाभाव्यं प्रतिपद्येत; जळाश्चय इवोदकाञ्जलि: क्षिप्त: न पृथक्त्वेन व्यवतिष्ठते आनन्दात्म-कब्रह्मविज्ञानाय ; तदा मुक्त आनन्दात्मकमात्मानं वेदयत इत्येतदनर्थकं वाक्यम् । अथ ब्रह्मानन्दम् अन्यः सन् मुक्तो वेद्यते, प्रत्यगात्मानं च, अहमस्म्यानन्द्स्वरूप इति ; तदा एकत्वविरोध: ; तथा च सति सर्वश्रुतिविरोध: । तृतीया च क-ल्पना नोपपद्यते । किंचान्यत् , ब्रह्मणश्च निरन्तरात्मानन्दवि ज्ञाने विज्ञानाविज्ञानकरुपनानर्थक्यम् ; निरन्तरं चेत् आत्मान-न्द्विषयं ब्रह्मणो विज्ञानम् , तदेव तस्य स्वभाव इति आत्मा-नन्दं विजानातीति कल्पना अनुपपन्ना; अतद्विज्ञानप्रसङ्गे हि करुपनाया अर्थवत्त्वम् , यथा आत्मानं परं च वेत्तीति ; न हि इष्वाद्यासक्तमनसो नैरन्तर्येण इषुज्ञानाज्ञानकल्पनाया अर्थ-वत्त्वम् । अथ विच्छिन्नमात्मानन्दं विजानाति— विज्ञानस्य आत्मविज्ञानच्छिद्रे अन्यविषयत्वप्रसङ्गः ; आत्मनश्च विक्रि-

यावत्त्वम्, तत्रश्चानित्यत्वप्रसङ्गः। तस्मात् 'विज्ञानमानन्दम्' इति स्वरूपान्वाख्यानपरैव श्रुतिः, नात्मानन्दसंवेचलार्था। 'जक्षत्कीडन् ' इत्यादिश्रुतिविरोधोऽसंवेद्यत्व इति
चेन्न, सर्वात्मैकत्वे यथाप्राप्तानुवादित्वात्— मुक्तस्य सर्वात्मभावे सति यत्र कचित् योगिषु देवेषु वा जक्षणादि
प्राप्तम्; तत् यथाप्राप्तमेवानूद्यते— तत् तस्यैव सर्वात्मभावादिति सर्वात्मभावमोक्षस्तुतये। यथाप्राप्तानुवादित्वे दुःखित्वमपीति चेत्— योग्यादिषु यथाप्राप्तजक्षणादिवत् स्थावरादिषु यथाप्राप्तदुःखित्वमपीति चेत्— न, नामरूपकृतकार्यकरणोपाधिसंपर्वजनितभान्त्यध्यारोपितत्वात् सुखित्वदुःखित्वादिविशेषस्येति परिहृतमेतत्सर्वम्। विरुद्धश्रुतीनां
च विषयमवोचाम। तस्मात् 'एषोऽस्य परम आनन्दः'
इतिवत् सर्वोण्यानन्दवाक्यानि द्रष्टव्यानि ॥

इति तृतीयाध्यायस्य नवमं ब्राह्मणम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरित्राजकाचार्यस्य श्रीगीवन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य श्रीमच्छंकरभगवतः कृतौ बृह्दार्ण्यकोपनिषद्भाष्ये नृतीयोऽध्यायः ॥



चतुर्थोऽध्यायः ॥



नको ह वैदेह आसांचके । अस्य संबन्धः— शारीराद्यानष्टौ पुरुषान्नि-रुद्य, प्रत्युद्य पुनर्हृदये, दिग्भेदेन च पुनः पश्चधा व्यूद्य, हृदये प्रत्युद्ध, हृदयं शरीरं च पुनरन्योन्यप्रतिष्ठं प्राणादिपश्चवृत्त्यात्मके समानाख्ये

जगदात्मिन सूत्र उपसंहत्य, जगदात्मानं शरीरहृद्यसूत्राव-स्थमितक्रान्तवान् य औपिनिषदः पुरुषः नेति नेतीति व्यप-दिष्टः, स साक्षाच्च उपादानकारणस्वरूपेण च निर्दिष्टः 'वि-ज्ञानमानन्दम्' इति । तस्यैव वागादिदेवताद्वारेण पुनर्या-गमः कर्तव्य इति अधिगमनोपायान्तरार्थोऽयमार्भ्भो ब्राह्म-णद्वयस्य । आख्यायिका तु आचारप्रदर्शनार्थो—

3ँ जनको ह वैदेह आसांचकेऽथ ह याज्ञवल्क्य आवब्राज। तथ्होवाच या- ज्ञवल्क्य किमर्थमचारीः पञ्जानिच्छन्नण्व-न्तानिति । उभयमेव सम्राडिति हो-वाच ॥ १ ॥

जनको ह वैदेह आसांचके आसनं कृतवान् आस्थायि-कां दत्तवानित्यर्थ:, दर्शनकामेभ्यो राज्ञ:। अथ ह तस्मिन्न-वसरे याज्ञवल्क्य आवत्राज आगतवान् आत्मनो योगक्षे-सार्थम्, राज्ञो वा विविदिषां दृष्ट्वा अनुप्रहार्थम्। तमागतं याज्ञवल्क्यं यथावत्पूजां कृत्वा उवाच ह उक्तवान् जनकः— हे याज्ञवल्क्य किमर्थमचारी: आगतोऽसि; किं पश्चिन्च्छ-न्पुनरिप आहोस्वित् अण्वन्तान् सूक्ष्मान्तान् सूक्ष्मवस्तुनि-र्णयान्तान् प्रश्नान् मत्तः श्रोतुमिच्छन्निति। उभयमेव पश्च-न्प्रश्नांश्च, हे सम्राट्— सम्नाडिति वाजपेययाजिनो छिन्नम्; यश्चाज्ञया राज्यं प्रशास्ति, स सम्नाट्; तस्यामन्त्रणं हे स-म्नाडिति; समस्तस्य वा भारतस्य वर्षस्य राजा।।

यत्ते कश्चिद्ववीत्तछृणवामेत्यव्रवीन्मे जित्वा शैलिनिवीग्वै ब्रह्मेति यथा मातृ-मान्पितृमानाचार्यवान्ब्र्यात्तथा तच्छै-लिनिरब्रवीद्वाग्वै ब्रह्मेत्यवद्तो हि कि स्यादित्यब्रवीत् ते तस्यायतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदित्येकपादा एतत्सन्नाडिति स वै नो ब्रहि याज्ञवल्क्य। वागेवायतन-माकाद्यः प्रतिष्ठा प्रज्ञेत्येनदुपासीत । का प्रज्ञता याज्ञवल्क्य । वागेव सम्राडिति होवाच । वाचा वै सम्राड्बन्धुः प्रज्ञायत ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथवीङ्गिरस इतिहासः पुराणं विद्या उपनिषदः श्लो-काः सूत्राण्यनुष्याख्यानानि व्याख्याना-नीष्ट्र हुतमाशितं पायितमयं च लोकः परश्च लोकः सर्वाणि च भूतानि वाचैव सम्राद्पज्ञायन्ते वाग्वै सम्राद्परमं ब्रह्म नैनं वाग्जहाति सर्वीण्येनं भूतान्यभि क्षरन्ति देवो भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते। हस्त्यृषभ५ सहस्रं द्दा-मीति होवाच जनको वैदेहः। स होवा-च याज्ञवल्क्यः पिता मेऽमन्यत नाननु-शिष्य हरेतेति॥ २॥

s. B. U. II. 10

किं तु यत् ते तुभ्यम्, कश्चित् अन्नवीत् आचार्यः; अनेकाचार्यसेवी हि भवान् ; तच्छुणवामेति । इतर आह— अबवीत् उक्तवान मे मम आचार्यः, जित्वा नामतः, शिलि-नस्यापत्यं शैलिनि:- वाग्वै ब्रह्मोति वाग्देवता ब्रह्मोति । आ-हेतर:- यथा मातृमान माता यस्य विद्यते पुत्रस्य सम्य-गनुशास्त्री अनुशासनकत्रीं स मातृमान ; अत ऊर्ध्वं पिता यस्यानुशास्ता स पितृमानः; उपनयनादृध्वम आ समावः र्तनात् आचार्यो यस्यानुज्ञास्ता स आचार्यवान ; एवं शुद्धि-त्रयहेतुसंयुक्तः स साक्षादाचार्यः स्वयं न कदााचिदिप प्रामाण्याद्यभिचरति; स यथा त्र्याच्छिष्याय तथासौ जि-त्वा शैलिनिरुक्तवान् वाग्वे ब्रह्मेति; अवद्तो हि किं स्या-दिति - न हि मूकस्य इहार्थम् अमुत्रार्थं वा किंचन स्यात्। किं तु अन्नवीत् उक्तवान् ते तुभ्यम् तस्य न्रह्मणः आयतनं प्रतिष्ठां च– आयतनं नाम इारीरम्; प्रतिष्ठा त्रिष्विप काळेषु य आश्रयः। आहेतरः- न मेऽत्रवीदिति। इतर आह— यद्येवम् एकपात् वै एतत्, एकः पादो यस्य ब्रह्मण: तदिदमेकपाद्भह्म त्रिभि: पाँदै: शून्यम् उपास्यमान-मपि न फलाय भवतीलर्थः । यद्येवम् , स त्वं विद्वानसन् नः अस्मभ्यं ब्रूहि हे याज्ञवल्क्येति । स च आह— वागे-व आयतनम्, वाग्केवस्य ब्रह्मणः वागेव करणम् आयतनं शरीरम्, आकाशः अव्याकृताख्यः प्रतिष्ठा उत्पत्तिस्थितिल-यकालेषु । प्रज्ञेत्येनदुपासीत- प्रज्ञेतीयमुपनिषत् ब्रह्मणश्चतुर्थः पाद:- प्रज्ञेति कृत्वा एनत् ब्रह्म उपामीत । का प्रज्ञता याज्ञ-वल्क्य, किं स्वयमेव प्रज्ञा, उत प्रज्ञानिमित्ता- यथा आ-यतनप्रतिष्ठे ब्रह्मणो व्यतिरिक्ते, तद्वत्किम् । न; कथं तर्हि ? वागेव, सम्राट्, इति होवाच; वागेव प्रज्ञति ह उवाच उक्त-वान् , न व्यतिरिक्ता प्रज्ञेति । कथं पुनर्वागेव प्रज्ञेति उच्यते-वाचा वै, सम्राट्, बन्धु: प्रज्ञायते- अस्माकं बन्धुरित्युक्ते प्र-ज्ञायते बन्धुः ; तथा ऋग्वेदादि, इष्टं यागनिभित्तं धर्मजातम् , हुतं होमनिमित्तं च, आशितम् अन्नदानिमित्तम् , पायितं पा-नदाननिमित्तम्, अयं च छोकः, इदं च जन्म, परश्च छोकः, प्रतिपत्तव्यं च जन्म, सर्वाणि च भूतानि- वाचैव, सम्राट्, प्रज्ञायन्ते ; अतो वाग्वै, सम्राट्, परमं ब्रह्म । नैनं यथोक्तव-ह्मविदं वाग्जहाति ; सर्वाण्येनं भूतान्यभिश्वरन्ति बल्टिदाना-दिभिः ; इह देवो भूत्वा पुनः शरीरपातोत्तरकालं देवानप्येति अपिगच्छति, य एवं विद्वानेतदुपास्ते। विद्यानिष्क्रयार्थे हस्ति-तुल्य ऋषभो इस्त्यृषभः यस्मिन्गोसहस्रे तत् इस्त्यृषभं सहस्रं ददामीति होवाच जनको वैदेह:। स होवाच याज्ञवल्क्य:---अननुशिष्य शिष्यं कृतार्थमकृत्वा शिष्यात् धनं न हरेतेति मे मम पिता - अमन्यत ; ममाप्ययमेवां भित्राय: ॥

यदेव ते कश्चिद्ववीत्तच्छृणवामेखब्र-वीन्म उदङ्कः शौल्वायनः प्राणो वै ब्र-ह्योति यथा मातृमान्पितृमानाचार्यवा-न्ब्र्यात्तथा तच्छौत्वायनोऽब्रवीत्प्राणो वै ब्रह्मेत्यप्राणतो हि कि ५ स्यादित्यब्रवी त्तु ते तस्यायतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदि-त्येकपाद्वा एतत्सम्राडिति स वै नो ब्र्हि याज्ञवल्क्य प्राण एवायतनमाकाद्याः प्र-तिष्ठा प्रियमित्येनदुपासीत का प्रियता याज्ञवल्क्य प्राण एव सम्राडिति हो-वाच प्राणस वै सम्राद्कामायायाज्यं याजयत्यप्रतिगृह्यस्य प्रतिगृह्णात्यपि तत्र वधाराङ्कं भवति यां दिशमेति प्राणस्यैव सम्राद्कामाय प्राणो वै सम्राद्परमं ब्रह्म नैनं प्राणो जहाति सर्वाण्येनं भूतान्य-भिक्षरन्ति देवो भ्रूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते हस्त्यृषभ सहस्रं द्दामीति होवाच जनको वैदेहः स

होवाच याज्ञवल्क्यः पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति ॥ ३॥

यदेव ते कश्चिद्ववीत् उद्क्को नामतः शुल्बस्यापत्यं शौल्वायनः अव्वीत्; प्राणो वे ब्रह्मेति, प्राणो वायुर्देवता— पूर्ववत् । प्राण एव आयतनम् आकाशः प्रतिष्ठाः; उपनिषत् —प्रियमित्येनदुपासीत । कथं पुनः प्रियत्वम् १ प्राणस्य वे, हे सम्राट्, कामाय प्राणस्यार्थाय अयाज्यं याजयति पतिता- दिकमपि; अप्रतिगृह्यस्याप्युप्रादेः प्रतिगृह्वात्यिपः; तत्र तस्यां दिशे वधनिमित्तमाशङ्कम् — वधाशङ्केत्यर्थः — यां दिशमेति त- स्कराद्याकीणीं च, तस्यां दिशि वधाशङ्काः; तचैतत्सर्वे प्राणस्य प्रियत्वे भवति, प्राणस्येव, सम्राट्, कामाय । तस्मात्प्राणो वे, सम्राट्, परमं ब्रह्मः नैनं प्राणो जहाति; समानमन्यत् ॥

यदेव ते कश्चिद्ववीत्तच्छृणवामेखब्र-वीन्मे बर्क्कवीष्णेश्चक्षुचै ब्रह्मोति यथा मा-तृमान्पितृमानाचार्यवान्व्यात्तथा तद्धा-ष्णींऽव्रवीचक्षुचै ब्रह्मेखपश्चतो हि किथ् स्यादिखब्रवीत्तु ते तस्यायतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदिखेकपादा एतत्सम्राडिति स वै नो बूहि याज्ञवलक्य चक्षुरेवायतनमाकाद्याः प्रतिष्ठा सत्यमित्येनदुपाः
सीत का सत्यता याज्ञवलक्य चक्षुरेव
सम्राडिति होवाच चक्षुषा वै सम्राद्पइयन्तमाहुरद्राक्षीरिति स आहाद्राक्षमिति तत्सत्यं भवति चक्षुचै सम्राद्परमं ब्रह्म नैनं चक्षुजीहाति सर्वीण्येनं भ्तान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते हस्त्यृषभ
सहस्रं द्दामीति होवाच जनको वैदेहः
स होवाच याज्ञवलक्यः पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति॥ ४॥

यदेव ते कश्चित् बर्कुरिति नामतः वृष्णस्यापत्यं वार्णः; चश्चुर्वे ब्रह्मेति— आदित्यो देवता चश्चुषि । उपनिषत्— स-त्यम्; यस्मात् श्रोत्रेण श्रुतमनृतमिष स्यात्, न तु चश्चुषा दृष्टम्, तस्माद्दे, सम्राट्, पश्यन्तमाद्दः— अद्राश्चीस्त्वं हस्ति-निमिति, स चेत् अद्राक्षमित्याह, तत्सत्यमेव भवति; यस्त्वन्यो ब्रूयात्— अहमश्रोषिमिति, तद्वयभिचरित; यत्तु चश्चुषा दृष्टं तत् अव्यभिचारित्वात् सत्यमेव भवति ।।

यदेव ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृणवामेत्यब्र-वीन्मे गर्दभीविपीतो भारद्वाजः श्रोतं वै ब्रह्मेति यथा मातृमान्पितृमानाचार्यः वान्त्र्यात्तथा तद्गारद्वाजोऽब्रवीच्छ्रोत्रं वै ब्रह्मेलथ्यण्वतो हि कि स्यादिलब्रवीसु ते तस्यायतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदिलेक-पाड़ा एतत्सम्राडिति स वै नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य श्रोत्रमेवायतनमाकादाः प्र-तिष्ठानन्त इत्येनदुपासीत कानन्तता या-ज्ञवल्क्य दिशा एव सम्राडिति होवाच तसाद्वै सम्राडिप यां कां च दिशं ग-च्छति नैवास्या अन्तं गच्छत्यनन्ता हि दिशो दिशो वै सम्राद् श्रोत्र भ्रोत्रं वै सम्राद्परमं ब्रह्म नैन ५ श्रोत्रं जहाति स-र्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते ह-स्त्यृषभ सहस्रं ददामीति होवाच ज-नको वैदेहः स होवाच याज्ञवल्क्यः पि-ता मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति॥५॥ यदेव ते गर्दभीविपीत इति नामतः भारद्वाजो गोत्रतः; श्रोत्रं वै ब्रह्मोति— श्रोत्रे दिक् देवता । अनन्त इत्येनदुपा-स्नीत; का अनन्तता श्रोत्रस्य ? दिश एव श्रोत्रस्य आनन्त्यं यस्मात्, तस्माद्दे, सम्राट्, प्राचीमुदीचीं वा यां कांचिद्पि दिशं गच्छति, नैवाम्या अन्तं गच्छति कश्चिद्पि; अतो-ऽनन्ता हि दिशः; दिशो वै, सम्राट्, श्रोत्रम्; तस्मात् दिगानन्त्यमेव श्रोत्रस्य आनन्त्यम् ॥

यदेव ते कश्चिद्बवीत्तच्छृणवामेखब्र-वीन्मे सत्यकामा जावालो मना वै ब्रह्मे-ति यथा मातृमान्पितृमानाचार्यवान्बृया-त्त्रया तज्जाबालोऽब्रवीन्मनो वै ब्रह्मेत्यम-नसो हि कि स्यादित्यब्रवीत्तु ते तस्या-यतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदित्येकपाद्वा ए-तत्सम्राडिति स वै नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य मन एवायतनमाकाद्याः प्रतिष्ठानन्द इत्ये-नदुपासीत कानन्द्ता याज्ञवल्क्य मन एव सम्राडिति होवाच मनसा वै सम्रा-दिश्चयमभिहार्यते तस्यां प्रतिकृपः पुत्रो जायते स आनन्दो मनो वै सम्राद्परमं ब्रह्म नैनं मनो जहाति सर्वाण्येनं भूता-न्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते हस्त्यृषभ सहस्रं द्दामीति होवाच जनको वैदेहः स हो-वाच याज्ञवल्क्यः पिता मेऽमन्यत नान-नुशिष्य हरेतेति ॥ ६॥

सत्यकाम इति नामतः जबालाया अपत्यं जाबालः । चन्द्रमा मनासि देवता । आनन्द इत्युपनिषत्; यस्मान्मन एव आनन्दः, तस्मात् मनसा वै, सम्राट्, स्त्रियमभिकामय-मानः अभिहार्यते प्रार्थयत इत्यर्थः; तस्मात् यां स्त्रियमभिका-मयमानोऽभिहार्यते, तस्यां प्रतिकृपः अनुकृपः पुत्रो जायते; स आनन्दहेतुः पुत्रः; स येन मनसा निर्वर्त्यते, तन्मनः आनन्दः ॥

यदेव ते कश्चिद्ब्रवीत्तच्छ्णवामेख्व-वीन्मे विद्ग्धः शाकल्यो हृद्यं वै ब्रह्मे-ति यथा मातृमान्पितृमानाचार्यवान्ब्र्या-त्तथा तच्छाकल्योऽब्रवीदृद्यं वै ब्रह्मेत्य-हृद्यस्य हि कि श्र्षादिखब्रवीत्तु ते त-स्यायतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदिखेकपाद्वा एतत्सम्राडिति स वै नो ब्रूहि याज्ञव- लक्य हृद्यमेवायतनमाका इः प्रतिष्ठा स्थिति रित्येन दुपासीत का स्थितता याज्ञ-वल्क्य हृद्यमेव सम्राडिति होवाच हृ-द्यं वै सम्राद्सर्वेषां भृतानामायतन १ हृद्यं वै सम्राद्सर्वेषां भृतानां प्रतिष्ठा हृद्यं होव सम्राद्सर्वाणि भृतानि प्रतिष्ठि-तानि भवन्ति हृद्यं वै सम्राद्परमं ब्रह्म नैन १ हृद्यं जहाति सर्वाण्येनं भृतान्यभि-श्वरन्ति देवो भृत्वा देवान प्येति य एवं विद्वानेत दुपास्ते हस्त्यृषभ १ सहस्रं द्दा-मीति होवाच जनको वैदेहः स होवाच याज्ञ वल्क्यः पिता मेऽमन्यत नान नुद्यिष्य हरेतेति ॥ ७॥

विदग्धः शाकल्यः —हृदयं वै ब्रह्मोति । हृदयं वै, सम्राट्, सर्वेषां भूतानामायतनम् । नामक्ष्पकर्मात्मकानि हि भूतानि हृद्याश्रयाणीत्यवोचाम शाकल्यब्राह्मणे हृद्यप्रतिष्ठानि चेति । तस्मात् हृदये ह्येव, सम्राट्, सर्वाणि भूतानि प्रतिष्ठितानि भविन्ते । तस्मात् हृदयं म्थितिरित्युपासीतः ; हृदये च प्रजापति-र्देवता ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥

द्वितीयं ब्राह्मणम्॥

जनको ह वैदेहः क्वीदुपावसर्पन्नुवाच नमस्तेऽस्तु याज्ञवल्क्यानु मा शाधीति स होवाच यथा वै सम्राण्महान्तमध्वान-मेष्यन्रथं वा नावं वा समाद्दीतैवमेवै-ताभिरुपनिषद्भिः समाहितात्मास्येवं वृ-न्दारक आख्यः सन्नधीतवेद उक्तोपनिष-त्क इतो विमुच्यमानः क गमिष्यसीति नाहं तद्भगवन्वेद यत्र गमिष्यामीत्यथ वै तेऽहं तद्भथामि यत्र गमिष्यसीति ब्र-वीतु भगवानिति ॥ १॥

जनको ह वैदेह: । यस्मात्सिविशेषणानि सर्वाणि ब्रह्माणि जानाति याज्ञवल्क्य:, तस्मात् आचार्यकत्वं हित्वा जनकः कूर्चात् आसनविशेषात् उत्थाय उप समीपम् अवसर्पन्, पादयोर्निपतिन्नित्यर्थः, उवाच उक्तवान्—नमः ते तुभ्यम् अस्तु हे याज्ञवल्क्य; अनु मा शाधि अनुशाधि मामि- त्यर्थ:; इति-शब्दो वाक्यपरिसमाप्त्यर्थ:। स होवाच याज्ञव-ल्क्य: — यथा वै लोके, हे सम्राट्, महान्तं दीर्घम अध्वा-नम् एष्यन् गमिष्यन् , रथं वा स्थलेन गमिष्यन् , नावं वा जलेन गमिष्यन समाददीत- एवमेव एतानि ब्रह्माणि एताभिरूपनिपद्भिर्युक्तानि उपासीनः समाहितात्मा आसि, अस्यन्तमेताभिरुपनिषद्भिः संयुक्तात्मा असि ; न केवस्रमुपः निषत्समाहित:; एवं वृन्दारक: पूज्यश्च आढ्यश्च ईश्वर: न द्रिद्र इत्यर्थः, अधीतवेदः अधीतो वेदो येन स त्व-मधीतवेदः, उक्ताश्चोपनिषद आचार्येस्तुभ्यं स त्वमुक्तोप-निषत्क: ; एवं सर्वविभूतिसंपन्नोऽपि सन् भयमध्यस्थ एव परमात्मज्ञानेन विना अकृतार्थ एव तावदित्यर्थ:- याव-त्परं ब्रह्म न वेत्सि; इतः अस्माद्देहात् विमुच्यमानः एताभिनौरथस्थानीयाभिः समाहितः क कस्मिन् गमि-ष्यसि, किं वस्तु प्राप्स्यसीति । नाहं तद्वस्तु, भगवन् पूजा-वन्, वेद जाने, यत्र गमिष्यामीति । अथ यद्येवं न जानी-षे यत्र गतः कृतार्थः स्याः, अहं वै ते तुभ्यं तद्वक्ष्यामि यत्र गमिष्यसीति । त्रवीतु भगवानिति, यदि प्रसन्नो मां प्रति । शृणु---

इन्धो ह वै नामैष योऽयं दक्षिणेऽक्ष-न्युरुषस्तं वा एतमिन्ध सन्तमिन्द्र इत्या- चक्षते परोक्षेणैव परोक्षप्रिया इव हि दे-वा: प्रत्यक्षद्विषः ॥ २ ॥

इन्धो ह वै नाम । इन्ध इत्येवंनामा, यः चक्कुर्वे ब्रह्मेति पुरोक्त आदित्यान्तर्गतः पुरुषः स एषः, योऽयं दक्षिणे अक्षन् अक्षणि विशेषेण व्यवस्थितः— स च सत्यनामाः; तं वै एतं पुरुषम्, दीप्तिगुणत्वात् प्रत्यक्षं नाम अस्य इन्ध इति, तम् इन्धं सन्तम् इन्द्र इत्याचक्षते परोक्षेण । यस्मात्परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विषः प्रत्यक्षनाममहणं द्विषन्ति । एष त्वं वैश्वानरमात्मानं संपन्नोऽसि ।।

अथैतहामेऽक्षणि पुरुषरूपमेषास्य पत्नी विराह्तयोरेष सं स्तावो य एषोऽन्त-हृद्य आकाद्योऽथैनयोरेतद्त्रं य एषोऽ-न्तर्हृद्य लोहितपिण्डोऽथैनयोरेतत्प्राव-रणं यदेतद्न्तर्हृद्ये जालकमिवाथैनयो-रेषा सृतिः संचरणी येषा हृद्यादृध्वी नाड्युचरति यथा केदाः सहस्रधा भिन्न एवमस्यैता हिता नाम नाड्योऽन्तर्हृद्ये प्रतिष्ठिता भवन्त्येताभिवी एतदास्रव-

दास्रवति तसादेष प्रविविक्ताहारतर इवैव भवत्यसाच्छारीरादात्मनः॥ ३॥

अथैतत् वामेऽक्षणि पुरुषरूपम्, एषा अस्य पत्नी- यं त्वं वैश्वानरमात्मानं संपन्नोऽसि तस्याख इन्द्रस्य भोक्तः भोग्या एषा पत्नी, विराट् अन्नं भोग्यत्वादेव; तदेतत् अत्रं च अत्ता च एकं मिथुनं स्वप्ने । कथम ? तयोरेष:-इन्द्राण्याः इन्द्रस्य च एषः संस्तावः, संभूय यत्र संस्तवं कुर्वाते अन्योन्यं स एष संस्ताव:; कोऽसौ ? य एषोऽन्त-र्हृद्य आकाश:- अन्तर्हृद्ये हृद्यस्य मांमिपण्डस्य मध्ये; अथैनयो: एतत् वक्ष्यमाणम् अत्रं भोज्यं म्थितिहेतु:; किं तत् ? य एषोऽन्तर्हृद्ये छोहितिपण्ड:- छोहित एव पिण्डाकारापन्नो लोहितपिण्डः ; अत्रं जग्धं द्वेधा परिणमते ; यत्स्थूळं तद्धो गच्छति ; यद्न्यत् तत्पुनरिमना पच्यमानं द्वेधा परिणमते- यो मध्यमो रसः स लोहितादिक्रमेण पाञ्चभौतिकं पिण्डं शरीरमुपचिनोति; योऽणिष्ठो रस: स एष लोहितापण्ड इन्द्रस्य लिङ्गात्मनो हृद्ये मिथुनीभू-तस्य, यं तैजसमाचक्षते; स तयोरिन्द्रेन्द्राण्योर्हद्ये मिथुनी-भूतयो: सूक्ष्मासु नाडीष्वनुप्रविष्टः स्थितिहेतुर्भवित — तदे-तदुच्यते- अथैनयोरेतदन्निमत्यादि । किंचान्यत् ; अथैनयो-

रेतत्प्रावरणम् - भुक्तवतोः स्वपतोश्च प्रावरणं भवति छोके, तत्सामान्यं हि कल्पयति श्रुति: ; किं तदिह प्रावरणम् ? यदे-तदन्तर्हृद्ये जालकमिव अनेकनाडीछिद्रबहुलत्वात् जालक-मिव । अथैनयोरेषा सृति: मार्गः, संचरतोऽनयेति संचरणी, स्वप्राज्जागरितदेशागमनमार्गः ; का सा सृति: ? यैषा हृदयात् हृद्यदेशात् ऊर्ध्वाभिमुखी सती उच्चरति नाडी; तस्याः परिमाणमिद्मुच्यते- यथा लोके केश: सहस्रधा भिन्न: अत्यन्तसूक्ष्मो भवति एवं सूक्ष्मा अस्य देहस्य संबन्धिन्य: हिता नाम हिता इसेवं ख्याताः नाड्यः, ताश्चान्तर्हेदये मांसपिण्डे प्रतिष्ठिता भवन्ति ; हृद्याद्विप्रकृढास्ताः सर्वेत कदम्बके भरवत्; एताभिर्नाडीभिरत्यन्तसृक्ष्माभिः एतद्त्रम् आस्रवत् गच्छत् आस्रवति गच्छति ; तदेतद्देवताशरीरम् अनेनान्नेन दामभूतेनोपचीयमानं तिष्ठति । तस्मात् - य-स्मात् स्थूळेनान्नेन उपचितः पिण्डः, इदं तु देवताशरीरं छिङ्गं सूक्ष्मेणान्नेनोपचितं तिष्ठति, पिण्डोपचयकरमप्यन्नं प्र-विविक्तमेव मूत्रपुरीषादिस्थूलमपेक्ष्य, लिङ्गस्थितिकरं तु अ**त्रं** ततोऽपि सूक्ष्मतरम्—अतः प्रविविक्ताहारः पिण्डः, तस्मा-त्प्रविविक्ताहाराद्पि प्रविविक्ताहारतर एष छिङ्गात्मा इवैव भवति, अस्माच्छरीरात् शरीरमेव शारीरं तस्माच्छारीरात्, आत्मन: वैश्वानरात्— तैजस: सृक्ष्मान्नोपचितो भवति ॥

तस्य प्राची दिक्पाश्चः प्राणा दक्षिणा दिग्दक्षिणे प्राणाः प्रतीची दिक्पस्यश्रः प्राणा उदीची दिगुद्श्वः प्राणा ऊध्वी दिगृध्वीः प्राणा अवाची दिगवाश्चः प्रा-णाः सर्वा दिशः सर्वे प्राणाः स एष नेति नेत्यात्मागृद्यो न हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि शीर्यतेऽसङ्गो न हि सज्यतेऽसितो न व्यथते न रिष्यत्यभयं वै जनक प्राप्तो-ऽसीति होवाच याज्ञवल्क्यः। स होवाच जनको वैदेहोऽभयं त्वा गच्छताद्याज्ञव-ल्क्य यो नो भगवन्नभयं वेदयसे नमस्ते-ऽस्तिमे विदेहा अयमहमासि ॥ ४ ॥

इति द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥

स एष हृदयभूतः तैजसः सूक्ष्मभूतेन प्राणेन विधिय-माणः प्राण एव भवति ; तस्यास्य विदुषः क्रमेण वैश्वानरात् तैजसं प्राप्तस्य हृद्यात्मानमापन्नस्य हृद्यात्मनश्च प्राणात्मा-नमापन्नस्य प्राची दिक् प्राञ्चः प्राग्गताः प्राणाः ; तथा दक्षिणा दिक् दक्षिणे प्राणाः; तथा प्रतीची दिक् प्रत्य 🔏: प्राणा: ; उदीची दिक् उद्भ्व: प्राणा: ; ऊर्ध्वा दिक् ऊर्ध्वा: प्राणा: ; अवाची दिक् अवाञ्च: प्राणा: ; सर्वा दिश: सर्वे प्राणाः । एवं विद्वान् क्रमेण सर्वीत्मकं प्राणमात्मत्वेनोप-गतो भवति; तं सर्वात्मानं प्रत्यगात्मन्युपसंहृत्य द्रष्टुहिं द्रष्ट्रभावं नेति नेतीत्यात्मानं तुरीयं प्रतिपद्यते; यम् एष विद्वान् अनेन क्रमेण प्रतिपद्यते, स एष नेति नेत्यात्मे-त्यादि न रिष्यतीत्यन्तं व्याख्यातमेतत्। अभयं वै जन्म-मरणादिनिमित्तभयशून्यम्, हे जनक, प्राप्तोऽसि- इति ह एवं किल उवाच उक्तवान् याज्ञवल्क्यः । तदेतदुक्तम्---अथ वै तेऽहं तद्वक्ष्यामि यत्र गमिष्यसीति । स होवाच जनको वैदेह: - अभयमेव त्वा त्वामि गच्छतात् गच्छतु, यस्त्वं नः अस्मान् हे याज्ञवल्क्य भगवन् पृजावन् अभयं ब्रह्म वेद्यसे ज्ञापयसि प्रापितवान् उपाधिकृताज्ञानव्यवधा-नापनयनेनेत्यर्थ:; किमन्यदहं विद्यानिष्क्रयार्थे प्रयच्छामि, साक्षादात्मानमेव दत्तवते; अतो नमस्तेऽस्तु; इमे विदेहाः तव यथेष्टं भुज्यन्ताम्; अयं चाहमस्मि दासभावे स्थितः; यथेष्टं मां राज्यं च प्रतिपद्यस्वेत्यर्थः ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥

s. B. U. II. 11

तृतीयं ब्राह्मणम्॥

जनकं ह वैदेहं याज्ञवरूक्यो जगामेत्यस्याभिसंबन्धः। विज्ञानमय आत्मा साक्षादपरोक्षाद्वद्य सर्वान्तरः पर एव ---'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्यद्नोऽस्ति द्रष्टु ' इत्यादिश्रुति-भ्यः । स एष इह प्रावष्टः वदनादिल्छिदः अस्ति व्यतिरिक्त इति मधुकाण्डे अजानशत्रुमंबादे प्राणादिकर्तृत्यभोक्तृत्वप-त्याख्यानेनाधिगतोऽपि सन् , पुनः प्राणनादिलिङ्गमुपन्यस्य औपस्तप्रश्ने प्राणनादिलिङ्को भः नामान्येनाधिगनः 'प्राणन प्राणिति ' इत्यादिना, ' दृष्टेद्रेष्टा ' इत्यादिना अलुप्रजाक्तिस्व-भावोऽधिगतः । तस्य च परोपाधिनिमित्तः संसारः— यथा रज्ञूषरशुक्तिकामगनादिषु नर्पोदकरजनमछिनत्वादि परोपाध्यारोपणनिमित्तरोव, न स्वतः, नथा; निक्रपाधिको निरुपाछ्य: नेति नेतीति व्यपदेश्य: साक्षादपराक्षात्सर्वी-न्तर: आत्मा ब्रह्म अक्षरम् अन्तर्यामी प्रशास्ता औपनिषद: पुरुषः विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेयधिगतम् । तदेव पुनरिन्धसंज्ञः प्रविविक्ताहार:; ततोऽन्तर्हृद्ये छिङ्गात्मा पविविक्ताहार-तरः ; ततः परेण जगदात्मा प्राणोपाधिः ; तताऽपि प्रवि-ल्लाप्य जगदात्मानमुपाधिभूतं रज्ज्वादाविव सपीदिकं वि-द्यया, 'स एष नेति नेति-- ' इति साक्षात्सर्वान्तरं ब्रह्म

अधिगतम्। एवम् अभयं परिप्रापितो जनकः याज्ञवल्क्येन आगमतः संक्षेपतः। अत्र च जाप्रत्स्वप्रसुषुप्रतुरीयाण्युपन्यस्तानि अन्यप्रसङ्गेन— इन्धः, प्रविविक्ताहारतरः, सर्वे प्राणाः, म एष नेति नेतीति। इदानीं जाप्रत्स्वप्रादिद्वारेणैव महता तर्केण विस्तरतोऽधिगमः कर्तव्यः; अभयं प्रापियत्वव्यम्; सद्भावश्च आत्मनः विप्रतिपत्त्याश्चक्कानिराकरण्वारेण— व्यतिक्तित्वं शुद्धत्वं स्वयंज्योतिष्ट्वम् अलुत्रअन्तिस्वरूपत्वं निर्गत्तश्यानन्दस्वाभाव्यम् अद्वैतत्वं च अधिगन्तव्यभिति— इदमारभ्यते। अ।स्यायिका तु विद्यासंप्रदानप्रहणविधिप्रकाञ्चनार्थो, विद्यास्तुतये च विशेषतः, वरदानादिसूचनात्।।

जनक ५ ह बेंदेहं याज्ञ वरूक्यो जगाम स मेने न बद्दिय इत्यथ ह यज्ञनकश्च वैदेहो याज्ञ वरूक्यश्चाग्निहोते समूदाते तस्मे ह याज्ञ वरूक्यो वरं ददी स ह का-मप्रश्मेव वन्ने त १ हास्मे ददी त ५ ह स-म्राडेव पूर्व पप्रच्छ ॥ १॥

जनकं ह वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम। स च गच्छम् एवं मेन चिन्तितवान् न विद्ध्ये किंचिद्पि राज्ञे; गम- नप्रयोजनं तु योगक्षेमार्थम् । न विद्घ्य इत्येवंसंकल्पोऽिष याज्ञवल्क्यः यद्यत् जनकः पृष्टवान् तत्तत् प्रतिपेदेः तत्र को हेतुः संकल्पितस्थान्यथाकरणे— इत्यत्र आख्यायिकाः माच्छे । पूर्वत्र किल जनकयाज्ञवल्क्ययोः संवाद आसीत् अग्निहोत्रे निमित्तेः तत्र जनकस्याग्निहोत्रविषयं विज्ञानमुप्न् लभ्य परितुष्टो याज्ञवल्क्यः तस्मै जनकाय ह किल वरं ददौः स च जनकः ह कामप्रश्लमेव वरं वत्रे वृतवान् ः तं च वरं ह अस्मै ददौ याज्ञवल्क्यः तेन वरप्रदानसामध्येन अव्याचिख्यासुमपि याज्ञवल्क्यः तेन वरप्रदानसामध्येन अव्याचिख्यासुमपि याज्ञवल्क्यः त्रिणीं स्थितमपि सम्राडेव जनकः पूर्व पप्रच्छ । तत्रेव अनुक्तिः, ब्रह्मविद्यायाः कर्मणा विरुद्धत्वातः विद्यायाश्च स्वातन्त्र्यात्— स्वतन्त्रा हि ब्रह्म-विद्या सहकारिसाधनान्तरनिरपेक्षा पुरुषार्थमाधनेति च ॥

याज्ञवल्क्य किंज्योतिरयं पुरुष इति । आदित्यज्योतिः सम्राडिति होवाचादि-त्येनैवायं ज्योतिषास्ते पल्ययते कर्म कु-रुते विपल्येतीत्येवमेवैतद्याज्ञवल्क्य ॥

हे याज्ञवल्क्येत्येवं संबोध्य अभिमुखीकरणाय, किंज्यो-तिरयं पुरुष इति—किमस्य पुरुषस्य ज्योति:, येन ज्योतिषा व्यवहरति? सोऽयं किंज्योति:? अयं प्राकृत: कार्यक- रणसंघातरूप: ज़िर:पाण्यादिमान् पुरुष: पुच्छवते- किमयं स्वावयवसंघातबाह्येन ज्योतिरन्तरेण व्यवहरति, आहोस्वित् स्वावयवसंघातमध्यपातिना ज्योतिषा ज्योतिष्कार्यम् अयं पुरुषो निर्वर्तयति- इत्येतद्भिप्रेख-- पृच्छति । किंचात:, यदि व्यतिरिक्तेन यदि वा अव्यतिरिक्तेन ज्योतिषा ज्योति-ष्कार्य निर्वर्तयति ! शृणु तत्र कारणम् — यदि व्यतिरिक्ते-नैव ज्योतिषा ज्योतिष्कार्यनिर्वर्तकत्वम् अस्य स्वभावो निर्घा-रितो भवति, ततः अदृष्टज्योतिष्कार्यविषयेऽप्यनुमास्यामहे व्यतिरिक्तज्योतिर्निमित्तमेवेदं कार्यमिति; अथाव्यतिरिक्तेनैव स्वात्मना ज्योतिषा व्यवहरति, ततः अप्रत्यक्षेऽपि ज्योतिषि ज्योतिष्कार्यदर्शने अव्यतिरिक्तमेव ज्योति: अनुमेयम् ; अथा-नियम एव- व्यतिरिक्तम् अव्यतिरिक्तं वा ज्योति: पुरुषस्य व्यवहारहेतु:, तत: अनध्यवसाय एव ज्योतिर्विषये— इत्येवं मन्वान: पृच्छिति जनको याज्ञवल्क्यम्- किंज्योति-रयं पुरुष इति । ननु एवमनुमानकौशले जनकस्य किं प्रश्नेन, स्वयमेव कस्मान्न प्रतिपद्यत इति— सत्यमेतत् ; तथापि लिङ्गलिङ्गिसंबन्धविशेषाणामत्यन्तसौक्ष्म्यात् दुरव-बोधतां मन्यते बहूनामपि पण्डितानाम्, किमुतैकस्य; अत एव हि धर्मसूक्ष्मिनिर्णये परिषद्यापार इष्यते, पुरुषविशेष-आपेक्ष्यते - दशावरा परिषत्, त्रयो वा एको वेति;

तस्मात् यद्यपि अनुमानकौश्रालं राज्ञः, तथापि तु युक्तो या
ज्ञावल्क्यः प्रष्टुम् , विज्ञानकौश्रलतारतम्योपपत्तेः पुरुषाणाम् । अथवा श्रुतिः स्वयमेव आख्यायिकाव्याजेन अनुमानमार्गमुपन्यस्य अस्मान्बोधयति पुरुषमतिमनुसरन्ती ।
याज्ञवल्क्योऽपि जनकाभिप्रायाभिज्ञतया व्यतिरिक्तमात्मक्योतिर्वोधयिष्यम् जनकं व्यतिरिक्तप्रतिपादकमेव लिङ्गं
प्रतिपेदे, यथा— प्रसिद्धमादित्यक्योतिः सम्नाट् इति होवाच । कथम् १ आदित्येनैव स्वावयवसंघातव्यतिरिक्तेन चक्षुधोऽनुप्राहकेण क्योतिषा अयं प्राकृतः पुरुषः आस्ते उपविश्राति, पल्ययते पर्येति क्षेत्रमरण्यं वा, तत्र गत्वा कर्म
कुरुते, विपल्येति विपर्येति च यथागतम् । अत्यन्तव्यतिरिकक्योतिष्ठप्रसिद्धताप्रदर्शनार्थम् अनेकविशेषणम् ; बाह्यानेकक्योतिः प्रदर्शनं च लिङ्गस्याव्यभिचारित्वप्रदर्शनार्थम् । एवमेवैतद्याज्ञवल्क्य ॥

अस्तमित आदित्ये याज्ञवलक्य किं-ज्योतिरेवायं पुरुष इति चन्द्रमा एवास्य ज्योतिर्भवतीति चन्द्रमसैवायं ज्योति-षास्ते पल्ययते कर्म कुरुते विपल्येतीत्ये-वमेवैतद्याज्ञवलक्य ॥ ३॥ तथा अस्तमिते आदित्ये, याज्ञवल्क्य, किंज्योतिरेवायं पुरुष इति- चन्द्रमा एवास्य ज्योति: ॥

अस्तमित आदित्ये याज्ञवलक्य चन्द्र-मस्यस्तमिते किंज्योतिरेवायं पुरुष इत्य-ग्निरेवास्य ज्योतिर्भवतीत्यग्निनैवायं ज्यो-तिषास्ते पल्ययते कर्म कुरुते विपल्येती-त्येवमेवैतवाज्ञवलक्य ॥ ४ ॥

अस्तमित आदित्ये, चन्द्रमस्यस्तमिते अग्निज्योतिः॥

अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्र-मस्यस्तमिते शान्तेऽग्रौ किंज्योतिरेवायं पुरुष इति वागेवास्य ज्योतिर्भवतीति वाचैवायं ज्योतिषास्ते पल्ययते कर्म कु-रूते विपल्येतीति तस्माद्वै सम्राडपि यत्र स्वः पाणिने विनिर्ज्ञीयतेऽथ यत्र वागुचर-त्युपैव तत्र न्येतीत्येवमेवैतद्याज्ञवल्क्य ॥

शान्तेऽग्नौ वाक् ज्योति: ; वागिति शब्दः परिगृह्यते ; शब्देन विषयेण श्रोत्रिमिन्द्रियं दीष्यते ; श्रोत्रेन्द्रिये संप्रदीप्ते, मनसि विवेक उपजायते ; तेन मनसा बाह्यां चेष्टां प्रतिप- द्यते- 'मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति ' इति ब्राह्मणम् । कथं पुन: वाग्ज्योतिरिति, वाचो ज्योतिष्टुमप्रसिद्धमित्यत आह्- तसाद्धै सम्राट्, यसात् वाचा ज्योतिषा अनुगृहीतो-ऽयं पुरुषो व्यवहरति, तस्मात् प्रसिद्धमेतद्वाचो ज्योतिष्ट्वम्; कथम्? अपि- यत्र यस्मिन्काले प्रावृषि प्रायेण मेघान्धकारे सर्वज्योति:प्रत्यस्तमये स्वोऽपि पाणिः हस्तः न विस्पष्टं नि-र्ज्ञायते- अथ तस्मिन्काले सर्वचेष्टानिरोधे प्राप्ते बाह्यज्योति-षोऽभावात् यत्र वागुचरति, श्वा वा भषति, गर्दभो वा रौति, उपैव तत्र न्येति- तेन शब्देन ज्योतिषा श्रोत्रमन-सोनैरन्तर्य भवति, तेन ज्योतिष्कार्यत्वं वाक् प्रतिपद्यते, तेन वाचा ज्योतिषा उपन्येत्येव उपगच्छत्येव तत्र संनिहितो भवतीत्यर्थ: ; तत्र च कर्म कुरुते, विपल्येति । तत्न वाग्डयो-तिषो प्रहणं गन्धादीनामुपलक्षणार्थम् ; गन्धादिभिरपि हि घाणादिष्वनुगृहीतेषु प्रवृत्तिनिवृत्त्यादयो भवन्ति ; तेन तै-रप्यनुप्रहो भवति कार्यकरणसंघातस्य। एवमेवैतद्याज्ञवल्कय ॥

अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्र-मस्यस्तमिते ज्ञान्तेऽग्रौ ज्ञान्तायां वाचि किंज्योतिरेवायं पुरुष इत्यात्मैवास्य ज्यो-तिभैवतीत्यात्मनैवायं ज्योतिषास्ते पल्य-

यते कर्म कुरुते विपल्येतीति ॥ ६॥

शान्तायां पुनर्वाचि, गन्धादिष्विप च शान्तेषु बाह्येष्व-नुमाहकेषु, सर्वेप्रवृत्तिनिरोधः प्राप्तोऽस्य पुरुषस्य । एतदुक्तं भवति जाप्रद्विषये बहिर्मुखानि करणानि चक्षुरादीनि आदियादिज्योतिभिर्नुगृह्यमाणानि यदा, तदा स्फुटतरः संव्यवहारोऽस्य पुरुषस्य भवतीति; एवं तावत् जागरिते म्बावयवसंघातव्यतिरिक्तेनेव उद्योतिषा ज्योतिषकार्यसिद्धिः रस्य पुरुषस्य दृष्टा; तस्मात् ते वयं मन्यामहे- सर्वबाह्य-ज्योति:प्रत्यस्तमयेऽपि स्वप्नसुषुप्रकाले जागरिते च तादृ-गवस्थायां स्वावयवसंघातव्यतिशिक्तेनैव उयोतिषा उयोति-ष्कार्यसिद्धिरस्येति: दृश्यते च स्वप्ने ज्योतिष्कार्यसिद्धि:-बन्धुसंगमनवियोगद्र्शनं देशान्तरगमनादि च; सुषुप्ताच उत्थानम् - सुखमहमस्वाप्सं न किंचिदवेदिषमिति: तस्मा-दस्ति व्यतिरिक्तं किमपि ज्योति:: किं पुनस्तत् शान्तायां वाचि ज्योति: भवतीति । जच्यते-आत्मैवास्य ज्योतिर्भव-तीति। आत्मेति कार्यकरणस्वावयवसंघातव्यतिरिक्तं कार्य-करणावभासकम् आदिलादिबाह्यज्योतिर्वत् स्वयमन्येनानव-भास्यमानम् अभिधीयते ज्योति:; अन्त:स्थं च तत् पारि-शेष्यात- कार्यकरणव्यतिरिक्तं तदिति तावत्सिद्धम्; यच कार्यकरणव्यतिरिक्तं कार्यकरणसंघातानुमाहकं च ज्योतिः तत् बाह्यैश्वश्चरादिकरणैरुपलभ्यमानं दृष्टम्; न तु तथा तत् चश्चरादिभिरुपलभ्यते, आदित्यादिज्योतिःषु जपरतेषु; कार्य तु ज्योतिषो दृश्यते यसमात्, तस्मात् आत्मनैवायं ज्योतिषा आस्ते पल्ययते कर्म कुरुते विपल्येतीति; तस्मात् नूनम् अन्तःस्यं ज्योतिरित्यवगम्यते । किंच आदित्यादिज्योतिर्वि-लक्षणं तत् अभौतिकं च; म एव हेतुः यत् चश्चराद्य-माह्यस्वम्, आदित्यादिवत् ॥

न, समानजातीयेनैवोपकारदर्शनात्— यत् आदित्यादि-विलक्षणं ज्योतिरान्तरं सिद्धमिति, एतदसत्; कस्मात् ? जप-कियमाणसमानजातीयेनैव आदित्यादिज्योतिषा कार्यकरण-संघातस्य भौतिकस्य भौतिकेनैव उपकारः कियमाणा दृज्य-ते; यथादृष्टं चेदम् अनुमेयम्; यदि नाम कार्यकरणादर्था-न्तरं तदुपकारकम् आदित्यादिवत् ज्योतिः, तथापि कार्यकर-णसंघातसमानजातीयमेवानुमेयम्, कार्यकरणसंघातोपकार-कत्वात्, आदित्यादिज्योतिर्वत् । यत्पुनः अन्तःस्थत्वाद्पत्य-श्चत्वाच वैलक्षण्यमुच्यते, तत् चक्षुरादिज्योतिर्भः अनैका-नितकम्; यतः अप्रत्यक्षाणि अन्तःस्थानि च चक्षुरादिज्यो-तींषि भौतिकान्येव । तस्मात् तव मनोरथमात्रम्— विलक्षण-मात्मज्योतिः सिद्धमिति । कार्यकरणसंघातभावभावित्वाच

संघातधर्मत्वमनुमीयते ज्योतिषः । सामान्यतो दृष्टस्य च अनुमानस्य व्यभिचारित्वाद्प्रामाण्यम्; सामान्यतो दृष्टबलेन हि भवान् आदित्यादिवत् व्यतिरिक्तं ज्योतिः साधयित कार्यकरणेभ्य: ; न च प्रत्यक्षम् अनुमानेन बाधितुं शक्यते ; अयमेव तु कार्यकरणसंघातः प्रत्यक्षं पश्यति श्रुणोति मनुते विजानाति च; यदि नाम ज्योतिरन्तरमस्य उपकारकं स्यात् आदिसादिवत्, न तत् आत्मा स्यात् ज्योतिरन्तरम् आदि-त्यादिवदेव; य एव तु प्रत्यक्षं दर्शनादिकियां करोति, स एव आत्मा स्यात् कार्यकरणसंघात:, नान्य:, प्रत्यक्षविरोधे अनु-मानस्याप्रामाण्यात् । ननु अयमेव चेत् दर्शनादिक्रियाकर्ता आत्मा संघात:, कथम् अविकलस्यैवास्य दर्शनादिक्रियाकर्तृ-त्वं कदाचिद्भवति, कदाचिन्नेति - नैष दोष:, दृष्टत्वात् ; न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम; न हि खद्योते प्रकाशाप्रकाशकत्वेन दृश्यमाने कारणान्तरमनुमेयम्; अनुमेयत्वे च केनचित्सा-मान्यात् सर्वे सर्वत्रानुमेयं स्यात्; तचानिष्टम्; न च पदा-र्थस्वभावो नास्ति; न हि अग्ने: उष्णस्वाभाव्यम् अन्यनिमि-त्तम्, उदकस्य वा शैत्यम्; प्राणिधर्माधर्माद्यपेक्षमिति चेत, धर्माधर्मादेनिमित्तान्तरापेश्वस्वभावप्रसङ्गः; अस्त्विति चेत्, न, तद्नवस्थाप्रसङ्गः; स चानिष्टः॥

न, खप्रस्मृत्योर्द्षष्टस्यैव दर्शनात्— यदुक्तं खभाववा-

दिना, देहस्यैव दर्शनादिकिया न व्यतिरिक्तस्येति, तन्न; यदि हि देहस्यैव दर्शनादिकिया, स्वप्ने दष्टस्यैव दर्शनं न स्यात्; अन्धः स्वप्नं पदयन् दृष्टपूर्वमेव पदयति, न शाक-द्वीपादिगतमदृष्टरूपम् ; ततश्च एतित्सद्धं भवति यः स्वप्ने पद्मयति दृष्टपूर्वे वस्तु, स एव पूर्वे विद्यमाने चक्कुषि अद्रा-क्षीत्, न देह इति ; देहश्चेत् द्रष्टा, स येनाद्राक्षीत् तिम-बुद्धृते चक्षुषि स्वप्ने तदेव दृष्टपूर्वे न पश्येत्; अस्ति च लोके प्रसिद्धि:- पूर्व दृष्टं मया हिमवतः शृक्कम् अद्याहं खप्नेऽद्राक्षमिति उद्भृतचक्षुपामन्धानामपि; तस्मात् अनुद्भृते-ऽपि चक्कुषि, यः स्वप्नदृक् स एव द्रष्टा, न देह इत्यवगम्यते । तथा स्मृतौ द्रष्ट्रसात्रीः एकत्वे सति, य एव द्रष्टा स एव स्मर्ता; यदा चैवं तदा निमीलिताक्षोऽपि स्मरन् दृष्टपूर्व यदूपं तत् दृष्टवदेव पद्यतीति; तस्मात् यत् निमील्ठितं तन्न द्रष्टृ; यत् निमीलिते चक्कुषि स्मरत् रूपं पदयति, तदेव अनिमीलितेऽपि चक्षुषि द्रष्टृ आसीदित्यवगम्यते । मृते च देहे अविकलस्यैव च रूपादिद्शीनाभावात्— देहस्यैव द्रष्टृत्वे मृतेऽपि दर्शनादिक्रिया स्यात् । तस्मात् यदपाये देहे दर्शनं न भवति, यद्भावे च भवति, तत् दर्शनादिक्रियाकर्त्त, न देह इस्रवगम्यते । चक्कुरादीन्येव दर्शनादिकियाकर्तृणीति चेत्, न, यदहमद्राक्षं तत्स्पृशामीति भिन्नकर्तृकत्वे प्रतिसंधा- नानुपपत्ते:। मनस्तर्हीति चेत्, न, मनसोऽपि विषयत्वात् रूपादिवत् द्रष्टृत्वाद्यनुपपत्तिः । तस्मात् अन्तःस्थं व्यति-रिक्तम् आदिलादिवदिति सिद्धम्। यदुक्तम् - कार्यकरणसं-घातसमानजातीयमेव ज्योतिरन्तरमनुमेयम्, आदित्यादिभिः तत्समानजातीयैरेव उपिक्रयमाणत्वादिति— तद्सत्, उपका-योंपकारकभावस्यानियमद्र्ञनात्; कथम्? पार्थिवैरिन्धनै: पार्थिवत्वसमानजातीयैस्तृणोलपादिभिः अग्नेः प्रज्वलनोपकारः क्रियमाणो दृश्यते ; न च तावता तत्समानजातीयैरेव अग्नेः प्रज्वलनोपकार: सर्वत्रानुमेय: स्यात्, येन उद्केनापि प्रज्व-लनोपकारः भिन्नजातीयेन वैद्युतस्याग्नेः जाठरस्य च क्रिय-माणो दृश्यते; तस्मात् उपकार्योपकारकभावे समानजाती-यासमानजातीयनियमो नास्ति; कदाचित् समानजातीया मनुष्या मनुष्येरेवोपिकयन्ते, कदाचित् स्थावरपश्चादि-भिश्च भिन्नजातीयै:; तस्मात् अहेतु: कार्यकरणसंघातस-मानजातीं यैरेव आदित्यादि ज्योतिर्भिरुपक्रियमाणत्वादिति । यत्पुनरात्थ- चक्षुरादिभि: आदित्यादिज्योतिर्वत् अदृश्यः त्वात इत्ययं हेतुः ज्योतिरन्तरस्य अन्तःस्थत्वं वैलक्षण्यं च न साधयति, चक्षुरादिभिरनैकान्तिकत्वादिति तद्सत्, चक्षरादिकरणेभ्योऽन्यत्वे सतीति हेतोर्विशेषणत्वोपपत्तेः । कार्यकरणसंघातधर्मत्वं ज्योतिष इति यदुक्तम् , तन्न, अनु- मानविरोधातः; आदिलादिङ्योतिर्वत् कार्यकरणसंघातादः र्थान्तरं ज्योतिरिति हि अनुमानमुक्तम्; तेन विरुध्यते इयं प्रतिज्ञा- कार्यकरणसंघातधर्मत्वं ज्योतिष इति । नद्धा-वभावित्वं तु असिद्धम् , सृतं देहे ज्योतिष: अदर्शनात् । सामान्यतो दृष्ट्यानुमानस्य अप्रामाण्ये मनि पानभोजना-दिसर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः; स चानिष्टः; पानभोजनादिषु हि क्कुत्पिपासादिनिवृत्तिमुपल्रव्धवतः तत्मामान्यात् पान-भोजनाद्यपादानं दृश्यमानं छोके न प्राप्नोति ; दृश्यन्ते हि उपलब्धपानभोजनाः सामान्यतः पुनः पानभोजनान्तरैः क्षुत्पिपास।दिनिवृत्तिमनुमिन्वन्तः ताद्थ्येन प्रवर्तमानाः। यदुक्तम् अयमन तु देहो दर्शनादिक्रियाकर्तेति, तत् प्रथ-ममेव परिहृतम्-स्वप्रम्मृत्योः देहाद्यान्तरभूता द्रष्टेति । अने-नैव ज्योतिरन्तरस्य अनात्मत्वमपि प्रत्युक्तम्। यत्पुनः ख-द्योतादे: कादाचित्कं प्रकाशाप्रकाशकत्वम् , तद्मत् , पक्षाद्य-वयवसंकोचविकासनिमित्तत्वात् प्रकाशाप्रकाशकत्वस्य । य-त्पुनरुक्तम् , धर्माधर्मयोरवद्यं फलदातृत्वं स्वभावोऽभ्यूप-गन्तच्य इति – तद्भ्युपगमे भवतः सिद्धान्तहानात् । एतेन अनवस्थादोष: प्रत्युक्त: । तस्मात् अस्ति व्यतिरिक्तं च अ-न्तःस्थं ज्योतिः आत्मेति ॥

कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः

प्राणेषु हृचन्तज्योंतिः पुरुषः स समानः सन्नुभौ लोकावनुसंचरित ध्यायतीव लेलायतीव स हि खन्नो भूत्वेमं लोकम-तिकामति चृत्यो रूपाणि ॥ ७ ॥

यद्यपि व्यतिरिक्तत्वादि सिद्धम् , तथापि समानजाती-यानुत्राहकत्वदर्भनिभित्तभ्रान्या करणानामेवान्यतमः वय-तिरिक्तो वा इत्यविवेकत: पृच्छति — कतम इति; न्याय-सूक्ष्मताया दुविज्ञेयत्वान् उपपद्यते आन्तिः। अथवा शरी-रव्यतिहिक्ते सिद्धेडापे करणानि सर्वाणि विज्ञानवन्तीव, विवेकत आत्मनः अनुपलच्धत्वानः अतोऽहं पृच्छामि-कतम आत्मेति: कतमोऽसौ देहेन्द्रियप्राणमन:सु, यः त्व-योक्त: आस्मा, येन ज्योतिषास्त इत्युक्तम् । अथवा योऽय-मात्मा त्वया अभिप्रतो विज्ञानमयः, सर्व इमे प्राणा विज्ञानमया इव, एषु प्राणेषु कतम:-- यथा समुद्तिषु ब्राह्मणेषु, सर्व इमे तेजिल्वनः कतम एषु षडङ्गविदिति। पूर्वस्मिन्ज्य। ख्याने कतम आत्मेत्येत। वदेव प्रश्नवाक्यम्, योऽयं विज्ञानमय इति प्रतिवचनम्; द्वितीये तु व्या-ख्याने प्राणेष्टित्येवसन्तं प्रश्नवाक्यम् । अथवा सर्वसेव प्रश्नवाक्यम् विज्ञानमयो हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः कतम

इत्येतदन्तम् । योऽयं विज्ञानमय इत्येतस्य शब्दस्य निर्धा-रितार्थविशेषविषयत्वम् , कतम आत्मेतीतिशब्दस्य प्रश्नवा-क्यपरिसमाध्यर्थत्वम् – व्यवहितसंबन्धमन्तरेण युक्तमिति कृत्वा, कतम आत्मेतीत्येवमन्तमेव प्रश्नवाक्यम् , योऽयमि-त्यादि परं सर्वमेव प्रतिवचनमिति निश्चीयते ॥

योऽयमिति आत्मनः प्रत्यक्षत्वान्निर्देशः; विज्ञानमयः विज्ञानप्रायः बुद्धिविज्ञानोपाधिसंपर्काविवेकाद्विज्ञानमय इत्यु-च्यते– बुद्धिविज्ञानसंष्टक्त एव हि यस्मादुपलभ्यते, राहु-रिव चन्द्रादित्यसंपृक्तः; बुद्धिर्हि सर्वार्थकरणम्, तमसीव प्रदीप: पुरोवस्थित: ; 'मनसा ह्येव पदयति मनसा शृणो-ति 'इति द्युक्तम्; बुद्धिविज्ञानालोकविशिष्टमेव हि सर्वे विषयजातमुपळभ्यते, पुरोवस्थितपदीपाळोकविशिष्टमिव त-मसि; द्वारमात्राणि तु अन्यानि करणानि बुद्धे:; त-स्मात् तेनैव विशेष्यते- विज्ञानमय इति । येषां प-रमात्मविज्ञाप्तिविकार इति व्याख्यानम्, तेषाम् 'विज्ञान-मय: ' 'मनोमय: ' इत्यादौ विज्ञानमयशब्दस्य अन्यार्थ-दर्शनात् अश्रीतार्थता अवसीयते ; संदिग्धश्च पदार्थ: अन्यव निश्चितप्रयोगद्र्शनात् निर्धारियतुं शक्यः, वाक्यशेषात्, नि-श्चितन्यायवलाद्वा; सधीरिति चोत्तरत्र पाठात् । 'हृद्यन्तः' इति वचनात् युक्तं विज्ञानप्रायत्वमेव । प्राणेष्विति व्यति-

रेकप्रदर्शनार्था सप्तमी- यथा वृक्षेषु पाषाण इति सामीप्यल-क्षणा; प्राणेषु हि व्यतिरेकाव्यतिरेकता संदिह्यत आत्मन:; प्राणेषु प्राणेभ्यो व्यतिरिक्त इत्यर्थ:; यो हि येषु भवति, स तद्यतिरिक्तो भवत्येव-यथा पाषाणेषु वृक्ष:। हृदि-तत्रैः तत्स्यात् , प्राणेषु प्राणजातीयैव बुद्धिः स्यादिति, अत आह— हृद्यन्तरिति । हृच्छब्देन पुण्डरीकाकारो मांसपिण्ड:, ता-त्स्थ्यात् बुद्धिः हृत्, तस्याम्, हृदि बुद्धौ । अन्तरिति बुद्धिवृत्तिव्यतिरेकप्रदर्शनार्थम् । ज्योतिः अवभासात्मकत्वात् आत्मा उच्यते । तेन हि अवभासकेन आत्मना ज्योतिषा आस्ते पल्ययते कर्म कुरुते, चेतनावानिव हि अयं कार्य-करणिपण्ड:- यथा आदित्यप्रकाशस्थो घट:; यथा वा मर-कतादिर्मणिः श्लीरादिद्रव्ये प्रक्षिप्तः परीक्षणाय, आत्मच्छा-यमेव तत् श्लीरादिद्रव्यं करोति, तादृगेतत् आत्मज्योतिः बुद्धेरि हृदयात् सूक्ष्मत्वात् हृद्यन्तःस्थमि हृदयादिकं का-र्यकरणसंघातं च एकीकृत्य आत्मच्योतिद्वष्ठायं करोति, पार-म्पर्येण सूक्ष्मस्थूलतारतम्यात्, सर्वान्तरतमत्वात्। बुद्धि-स्तावत् स्वच्छत्वात् आनन्तर्याच आत्मचैतन्यज्योतिःप्रति-च्छाया भवति ; तेन हि विवेकिनामपि तत्र आत्माभिमान-बुद्धिः प्रथमा ; ततोऽप्यानन्तर्यात् मनसि चैतन्यावभासता, बुद्धिसंपर्कात्; तत इन्द्रियेषु, मनःसंयोगात्; ततोऽनन्तरं

शरीरे, इन्द्रियसंपर्कात् । एवं पारम्पर्येण कृत्स्नं कार्यकरणसंघातम् आत्मा चैतन्यस्वरूपच्योतिषा अवभासयित । तेन
हि सर्वश्व छोकस्य कार्यकरणसंघाते तद्वृत्तिषु च अनियतात्माभिमानवुद्धिः यथाविवेकं जायते । तथा च भगवतोक्तं गीतासु— 'यथा प्रकाशययेकः कृत्स्नं छोकमिमं
रिवः । क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयित भारत'
'यदादियगतं तेजः—' इत्यादि च । 'नित्योऽनित्यानां
चेतनश्चेतनानाम' इति च काठके, 'तमेव भान्तमनुभाति
सर्व तस्य भासा सर्वमिदं विभाति दित च । 'येन सूर्यस्तपित तेजसेद्धः' इति च मन्त्रवर्णः । तेनायं हृद्यन्तर्ज्योतिः । पुरुषः— आकाशवत्सर्वगतत्वात् पूर्ण इति पुरुषः;
निरितशयं च अस्य स्वयंख्योतिष्ट्मम्, सर्वावभासकत्वात् स्वयमन्यानवभास्यत्वाचः; स एष पुरुषः स्वयमेव ख्योतिःस्वभावः, यं त्वं पुच्छिसि— कतम आत्मेति ॥

बाह्यानां ज्योतिषां सर्वकरणानुम्राहकाणां प्रत्यस्तमये अन्तः करणद्वारेण हृद्यन्तज्योतिः पुरुष आत्मा अनुम्राहकः करणानामित्युक्तम् । यदापि बाह्यकरणानुम्राहकाणाम् आवित्यादिज्योतिषां भावः, तदापि आदित्यादिज्योतिषां परा-र्थत्वात् कार्यकरणसंघातस्याचैतन्ये स्वार्थानुपपत्तेः स्वार्थ-ज्योतिष आत्मनः अनुमहाभावे अयं कार्यकरणसंघातः न

व्यवहाराय कल्पते; आत्मज्योतिरनुप्रहेणैव हि सर्वदा सर्वः संव्यवहारः, 'यदेतद्भृद्यं मनश्चैतत्संज्ञानम्' इत्यादिश्रुत्यन्त-रात्; साभिमानो हि सर्वप्राणिसंव्यवहार:; अभिमान-हेतुं च मरकतमणिदृष्टान्तेनावोचाम । यद्यप्येवमेतत्, त-थापि जामद्विषये सर्वकरणागोचरत्वात् आत्मज्योतिषः बुद्धयादिबाह्याभ्यन्तरकार्यकरणव्यवहारसंनिपातव्याकुळत्वा-त् न शक्यते तज्ज्योति: आत्माख्यं मुखेषीकावत् नि-ब्कृष्य द्शीयतुमित्यत: खप्ने द्द्शीयषु: प्रक्रमते— स समान: सन्नुमौ लोकावनुसंचराति। य: पुरुष: स्वयमेव ज्योतिरात्मा, स समान: सदृश: सन्- केन? प्रकृतत्वात् संनिहितत्वाच हृद्येन ; 'हृदि 'इति च हृच्छब्दवाच्या बुद्धिः प्रकृता संनिहिता च; तस्मात् तयैव सामान्यम्। किं पुन: सामान्यम् ? अश्वमहिषवत् विवेकतोऽनुपलब्धि:; अवभास्या बुद्धि:, अवभासकं तत् आत्मज्योति:, आस्रोकः वत् ; अवभास्यावभासकयोः विवेकतोऽनुपल्लिधः प्रसिद्धाः; विशुद्धत्वाद्धि आलोक: अवभास्येन सदृशो भवति; यथा रक्तमवभासयन् रक्तसदृशो रक्ताकारो भवति, यथा हरितं नीळं छोहितं च अवभासयन् आछोकः तत्समानो भवति, तथा बुद्धिमवभासयन् बुद्धिद्वारेण कृत्स्नं क्षेत्रमव-भासयति-- इत्युक्तं मरकतमणिनिद्र्शनेन । तेन सर्वेण समान: बुद्धिसामान्यद्वारेण; 'सर्वमय:' इति च अत एव वक्ष्यति । तेन असौ कुतश्चिरप्रविभन्य मुक्षेषीकावत् स्वेन ज्योतीरूपेण दर्शियतुं न शक्यत इति, सर्वव्यापारं तत्रा-ध्यारोप्य नामरूपगतम्, ज्योतिर्धर्मे च नामरूपयो:, नाम-क्षे च आत्मज्योतिषि, सर्वी छोक: मोमुह्यते — अयमा-त्मा नायमात्मा, एवंधर्मा नैवंधर्मा, कर्ता अकर्ता, ग्रुद्धः अ-शुद्धः, बद्धः मुक्तः, स्थितः गतः आगतः, अस्ति नास्ति— इत्यादिविकल्पै: । अत: समानः सन् उभौ लोकौ प्रतिपन्न-प्रतिपत्तव्यौ इहलोकपरलोकौ उपात्तदेहेन्द्रियादिसंघातत्या-गान्योपादानसंतानप्रबन्धशतसंनिपातैः अनुक्रमेण संचरति । धीसाहदयमेवोभयलोकसंचरणहेतु:, न स्वत इति - तत्र ना-मरूपोपाधिसादृश्यं भ्रान्तिनिमित्तं यत् तदेव हेतु:, न स्व-त:- इत्येतदुच्यते-यस्मात् सः समानः सन् उभौ लोका-वनुक्रमेण संचरति- तदेतत् प्रत्यक्षम् इत्येतत् दर्शयति-यतः ध्यायतीव ध्यानव्यापारं करोतीव, चिन्तयतीव, ध्यानव्यापा-रवतीं बुद्धि सः तत्स्थेन चित्स्वभावज्योतीक्त्रेण अवभासयन् तत्सदृशः तत्समानः सन् ध्यायति इव, आलोकवदेव-अतः भवति चिन्तयतीति भ्रान्तिर्लोकस्य; न त परमार्थतो ध्यायति । तथा लेलायतीव अत्यर्थे चलतीव, तेष्वेव कर-णेषु बुद्धयादिषु वायुषु च चलत्सु तदवभासकत्वात् तत्स-

दृशं तिद्ति – छेछायति इव, न तु परमार्थतः चछनधर्मकं तत् आत्मज्योतिः । कथं पुनः एतदवगम्यते, तत्समानत्व-भ्रान्तिरेव उभयलेकसंचरणादिहेतुः न स्वतः - इत्यस्यार्थस्य प्रदर्शनाय हेतुरुपदिश्यते— सः आत्मा, हि यस्मात् स्वप्नो भूत्वा- सः यया धिया समानः, सा धीः यद्यत् भवति, तत्तत् असाविप भवतीव ; तस्मात् यदा असौ स्वप्नो भवति स्वापवृत्तिं प्रतिपद्यते धी:, तदा सोऽपि स्वप्नवृत्तिं प्रतिप-द्यते; यदा धी: जिजागरिषति, तदा असाविप; अत आह — स्वप्नो भूत्वा स्वप्नवृत्तिमवभासयन् धियः स्वाप-वृत्त्याकारो भूत्वा इमं छोकम् जागरितव्यवहार छक्षणं कार्य-करणसंघातात्मकं लौकिकशास्त्रीयव्यवहारास्पद्म् , अतिक्रा-मति अतीत्य क्रामति विविक्तेन स्वेन आत्मज्योतिषा स्वप्रात्मि-कां धीवृत्तिमवभासयन्नवतिष्ठते यस्मात्- तस्मात् स्वयंज्योति:-म्बभाव एवासौ, विशुद्धः स कर्तृक्रियाकारकफलशून्यः पर-मार्थतः, धीसादृश्यमेव तु उभयलोकसंचारादिसंव्यवहार-भ्रान्तिहेतुः । मृत्यो रूपाणि- मृत्युः कर्माविद्यादिः, न तस्य अन्यद्भूपं स्वतः, कार्यकरणान्येव अस्य रूपाणि, अतः तानि मृत्यो रूपाणि अतिकामित कियाफलाश्रयाणि ॥

नतु नास्त्येव घिया समानम् अन्यत् घियोऽवभासकम्

आत्मज्योति:, धीव्यतिरेकेण प्रत्यक्षेण वा अनुमानेन वा अ-नुपलम्भात् यथा अन्या तत्काल एव द्वितीया घी:। यत्तु अवभास्यावभासकयो: अन्यत्वेऽपि विवेकानुपलम्भात् सा-दृश्यमिति घटाद्यालोकयो:-- तत्र भवतु, अन्यत्वेन आ-लोकस्योपलम्भात् घटादेः, संश्लिष्टयोः साहद्यं भिन्नयोरेव ; न च तथा इह घटादेरिव घियोऽवभासकं ज्योतिरन्तरं प्र-त्यक्षेण वा अनुमानेन वा उपलभामहे; धीरेव हि चित्स्वरूपा-वभासकत्वेन स्वाकारा विषयाकारा च ; तस्मात् नानुमानतः नापि प्रत्यक्षतः धियोऽवभासकं ज्योतिः शक्यते प्रतिपाद्यितुं व्यतिरिक्तम् । यद्पि दृष्टान्तरूपमभिहितम्-अवभास्यावभा-सक्योभित्रयोरेव घटाद्यालोकयोः संयुक्तयोः साहदयमिति -तत्र अभ्यूपगममात्रमस्माभिरुक्तम् ; न तु तत्र घटाद्यवभा-खावभासकौ भिन्नौ ; परमार्थतस्तु घटादिरेव अवभासात्मक: सालोक: ; अन्य: अन्य: हि घटादि रूत्पद्यते ; विज्ञानमात्रमेव सालोकघटादिविषयाकारमवभासते; यदा एवम्, तदा न बाह्यो दृष्टान्तोऽस्ति, विज्ञानस्वलक्षणमात्रत्वात्सर्वस्य । एवं तस्यैव विज्ञानस्य प्राह्यप्राहकाकारताम् अलं परिकल्प्य, त-स्यैव पुनर्विशुद्धिं परिकल्पयन्ति । तत् प्राह्यप्राहकविनिर्मुक्तं विज्ञानं स्वच्छीभूतं क्षणिकं व्यवतिष्ठत इति केचित्। तस्यापि शानित केचिदिच्छन्ति; तदपि विज्ञानं संवृतं प्राह्यप्राहकांश-

विनिर्भुक्तं शून्यमेव घटादिबाह्यवस्तुवत् इत्यपरे माध्यमिका आचक्षते ॥

सर्वो एताः करुपनाः बुद्धिविज्ञानावभासकस्य व्यतिरि-क्तस्य आत्मज्योतिषोऽपह्नवात् अस्य श्रेयोमार्गस्य प्रतिपक्ष-भूता वैदिकस्य । तत्र येषां वाह्योऽर्थः अस्ति, तान्प्रत्युच्यते — न तावत् स्वात्मावभासकत्वं घटादेः; तमसि अव-स्थित: घटादिस्तावत् न कदाचिदपि स्वात्मना अवभास्यते, प्रदीपाद्यालोकसंयोगेन तु नियमेनैवावमास्यमानो दृष्टः सा-लोको घट इति- संश्लिष्टयोरिप घटालोकयो: अन्यत्वमेव, पुनः पुनः संश्लेषे विश्लेषे च विशेषदर्शनात्, रज्जुघटया-रिव; अन्यत्वे च व्यतिरिक्तावभासकत्वम्; न स्वात्मनैव स्वमात्मानमवभासयति । ननु प्रदीपः स्वात्मानमेव अवभा-सयन् दृष्ट इति--- हि घटादिवत् प्रदीपद्र्शनाय प्रकाशा-न्तरम् उपादद्ते छोकिका:; तस्मात् प्रदीप: स्वात्मानं प्रका-स्यावभासकः स्वयमवभासात्मकत्वात्, तथापि व्यतिरिक्त-चैतन्यावभास्यत्वं न व्यभिचरति, घटादिवदेव; यदा चैवम्, तदा व्यतिरिक्तावभास्यत्वं तावत् अवश्यंभावि । ननु यथा घट: चैतन्यावभास्यत्वेऽपि व्यतिरिक्तमालोकान्तरमपेक्षते, न त्वेवं प्रदीप: अन्यमालोकान्तरमपेक्षते; तस्मात् प्रदीपः

अन्यावभास्योऽपि सन आत्मानं घटं च अवभासयति — न, स्वत: परतो वा विशेषाभावात्— यथा चैतन्यावभास्यत्वं घटस्य, तथा प्रदीपस्यापि चैतन्यावभास्यत्वमविशिष्टम् । यत्तृच्यते, प्रदीप आत्मानं घटं चावभासयतीति, तदसत्; कस्मात् ? यदा आत्मानं नावभासयति, तदा की हश: स्यात्; न हि तदा प्रदीपस्य स्वतो वा परतो वा विशेषः कश्चिदुपलभ्यते; स हि अवभास्यो भवति, यस्यावभासक-संनिधौ असंनिधौ च विशेष उपलभ्यते; न हि प्रदीपस्य स्वात्मसंनिधि: असंनिधिवा शक्यः कल्पयितुम्; असति च कादाचित्के विशेषे, आत्मानं प्रदीप: प्रकाशयतीति मृषैवो-च्यते । चैतन्यप्राह्यत्वं तु घटादिभिरविशिष्टं प्रदीपस्य । त-स्मात् विज्ञानस्य आत्ममाह्यमाहकत्वे न प्रदीपो दृष्टान्त: । चैतन्यप्राह्यत्वं च विज्ञानस्य बाह्यविषयै: अविशिष्टम् ; चैत-न्यप्राह्यत्वे च विज्ञानस्य, किं प्राह्मविज्ञानप्राह्मतेव किं वा याहकविज्ञानप्राह्यतेति तत्र संदिद्यमाने वस्तुनि, योऽन्यत्र दृष्टो न्याय:, स कल्पयितुं युक्त:, न तु दृष्टविपरीत: ; तथा च सति यथा व्यतिरिक्तेनैव प्राहकेण बाह्यानां प्रदीपानां प्राह्यत्वं दृष्टम्, तथा विज्ञानस्यापि चैतन्यमाह्यत्वात् प्रकाशकत्वे सत्यपि प्रदीपवत् व्यतिरिक्तचैतन्यप्राह्यत्वं युक्तं कल्पियतुम् , न तु अनन्यप्राह्यत्वम् ; यश्चान्यः विज्ञानस्य प्रहीता, स

आत्मा ज्योतिरन्तरं विज्ञानात् । तदा अनवस्थेति चेत्, न; प्राह्यत्वमात्रं हि तद्गाहकस्य वस्त्वन्तरत्वे लिङ्गमुक्तं न्यायत: ; न तु एकान्ततो प्राहकत्वे तद्गाहकान्तरास्तित्वे वा कदा-चिद्पि छिङ्गं संभवति; तस्मात् न तद्नवस्थाप्रसङ्गः । विज्ञानस्य व्यतिरिक्तप्राह्यत्वे करणान्तरापेक्षायाम् अनवस्थे-ति चेत्, न, नियमाभावात् — न हि सर्वत्र अयं नियमो भवति; यत्र वस्त्वन्तरेण गृह्यते वस्त्वन्तरम् , तत्र प्राह्यप्रा-हकव्यतिरिक्तं करणान्तरं स्यादिति नैकान्तेन नियन्तुं शक्यते, वैचित्र्यदर्शनात्; कथम्? घटस्तावत् स्वात्मव्यति-रिक्तेन आत्मना गृह्यते; तत्र प्रदीपादिरालोकः प्राह्यपाहक-व्यतिरिक्तं करणम्; न हि प्रदीपाद्यालोक: घटांश: चक्षु-रंशो वा ; घटवत् चक्षुर्याह्यत्वेऽपि प्रदीपस्य, चक्षुः प्रदीप-व्यतिरेकेण न बाह्यमालोकस्थानीयं किंचित्करणान्तरमपेक्षते : तस्मात् नैव नियन्तुं शक्यते - यत्र यत्र व्यतिरिक्तप्राह्यत्वं तत्र तत्र करणान्तरं स्यादेवेति । तस्मात् विज्ञानस्य व्यति-रिक्तप्राहकप्राह्यत्वे न करणद्वारा अनवस्था, नापि प्राहकल-द्वारा कदाचिदपि उपपादयितुं शक्यते । तस्मात् सिद्धं वि-ज्ञानव्यतिरिक्तमात्मज्योतिरन्तरामिति । ननु नास्त्येव बाह्योsर्थ: घटादि: प्रदीपो वा विज्ञानव्यतिरिक्त: ; यद्धि यद्ध-तिरेकेण नोपलभ्यते, तत् तावन्मातं वस्तु दृष्टम्- यथा

स्वप्नविज्ञानप्राह्यं घटपटादिवस्तु; स्वप्नविज्ञानव्यतिरेकेणा-नुपलम्भात् स्वप्नघटप्रदीपादेः स्वप्नविज्ञानमात्रता अवग-म्यते, तथा जागरितेऽपि घटप्रदीपादेः जाम्रद्विज्ञानव्यति-रेकेण अनुपलम्भात् जाप्रद्विज्ञानमात्रतैव युक्ता भवितुम्; तस्मात् नास्ति बाह्योऽर्थः घटप्रदीपादिः, विज्ञानमात्रमेव तु सर्वम्; तत्र यदुक्तम्, विज्ञानस्य व्यतिरिक्तावभास्यत्वात् विज्ञानव्यतिरिक्तमस्ति ज्योतिरन्तरं घटादेरिवेति, तन्मि-थ्या, सर्वस्य विज्ञानमालत्वे दृष्टान्ताभावात् । न, यावत् तावदभ्युपगमात्- न तु बाह्योऽर्थः भवता एकान्तेनैव ना-भ्युपगम्यते ; ननु मया नाभ्युपगम्यत एव- न, विज्ञानं घ-टः प्रदीप इति च शब्दार्थपृथक्त्वात् यावत्, तावद्पि बा-ह्यमर्थोन्तरम् अवदयमभ्युपगन्तव्यम् ; विज्ञानादर्थोन्तरं वस्तु न चेद्भ्युपगम्यते, विज्ञानं घटः पट इत्येवमादीनां शब्दानाम् एकार्थत्वे पर्यायशब्दत्वं प्राप्नोति; तथा साधनानां फलस्य च एकत्वे, साध्यसाधनभेदोपदेशशास्त्रानर्थक्यप्रसङ्गः ; तः त्कर्तुः अज्ञानप्रसङ्गो वा। किंचान्यत्— विज्ञानव्यतिरे-केण वादिप्रतिवादिवाददोषाभ्युपगमात्; न हि आत्मवि-ज्ञानमात्रमेव वादिप्रतिवादिवादः तद्दोषो वा अभ्युपगम्यते, निराकर्तव्यत्वात्, प्रतिवाद्यादीनाम् ; न हि आत्मीयं विज्ञानं निराकर्तव्यमभ्यूपगम्यते, स्वयं वा आत्मा कस्यचितः तथा च सति सर्वसंन्यवहारलोपप्रसङ्गः ; न च प्रतिवाद्याद्यः स्वात्मनैव गृह्यन्त इत्यभ्युपगमः ; व्यतिरिक्तप्राह्या हि ते अभ्युपगम्यन्ते ; तस्मात् तद्वत् सर्वमेव व्यतिरिक्तग्राह्यं वस्तु, जाम्रद्विषयत्वात् , जामद्वस्तुप्रतिवाद्यादिवत् इति सुल्लभो दृष्टान्त:- संतत्यन्तरवत्, विज्ञानान्तरवचेति । तस्मात् वि-ज्ञानवादिनापि न शक्यं विज्ञानव्यतिरिक्तं ज्योतिरन्तरं नि-राकर्तुम् । स्वप्ने विज्ञानव्यतिरेकाभावात् अयुक्तमिति चेत्, न, अभावादपि भावस्य वस्त्वन्तरत्वोपपत्ते:— भवतैव तावत् स्वप्ने घटादिविज्ञानस्य भावभूतत्वमभ्युपगतम्; तत् अभ्युपगम्य तद्यतिरेकेण घटाद्यभाव उच्यते ; स विज्ञान-विषयो घटादि: यद्यभाव: यदि वा भाव: स्यात्, उभय-थापि घटादिविज्ञानस्य भावभूतत्वमभ्युपगतमेव ; न तु तत् निवर्तियतुं शक्यते, तन्निवर्तकन्यायाभावात् । एतेन सर्वस्य शून्यता प्रत्युक्ता । प्रत्यगात्मग्राह्यता च आत्मनः अहिंपिति मीमांसकपक्षः प्रत्युक्तः ॥

यत्त्तम्, सालोकः भन्यश्च अन्यश्च घटो जायत इति, तद्सत्, क्षणान्तरेऽपि स एवायं घट इति प्रस्मिज्ञानात्। साहद्रयात् प्रस्मिज्ञानं कृत्तोत्थितकेशनखादिष्विवेति चेत्, न, तत्रापि श्वणिकत्वस्य असिद्धत्वात्, जास्येकत्वाच । कृत्तेषु पुनकृत्थितेषु च केशनखादिषु केशनखत्वजातेरेक- त्वात् केशनखत्वप्रत्ययः तन्निमित्तः अभ्रान्त एवः न हि हृइयमानॡ्नोत्थितकेशनखादिषु व्यक्तिनिमित्तः स एवेति प्रत्ययो भवति ; कस्यचित् दीर्घकालव्यवहितदृष्टेषु च तुल्य-परिमाणेषु, तत्काळीनवाळादितुल्या इमे केंगनखाद्या इति प्रस्थयो भवति, न तु त एवेति; घटादिषु पुनर्भवति स ए-वेति प्रस्यः : तस्मात् न समो दृष्टान्तः । प्रस्रक्षेण हि प्रस्य-भिज्ञायमाने वस्तुनि तदेवेति, न च अन्यलम् अनुमातुं यु-क्तम् , प्रत्यक्षविरोधे लिङ्गस्य आभासत्वोपपत्तेः । साहद्यप्र-त्ययानुपपत्तेश्च, ज्ञानस्य क्षणिकत्वात् ; एकस्य हि वस्तुदर्शि-न: वस्त्वन्तरदर्शने सादृश्यप्रस्ययः स्थात् ; न तु वस्तुद्शी एक: वस्त्वन्तरदर्शनाय क्षणान्तरमवतिष्ठते, विज्ञानस्य क्षणिकत्वात् सकृद्वस्तुद्दीनेनैव क्षयोपपत्ते:। तेन इदं सदृशमिति हि सा-हृद्यप्रत्ययो भवति ; तेनेति हृष्ट्रस्मरणम् , इद्मिति वर्तमान-प्रत्यय:; तेनेति दृष्टं स्मृत्वा, यावत् इद्मिति वर्तमानक्ष्णका-लम् अवतिष्ठेत, तत: क्षणिकवादहानि: ; अथ तेनेत्येव उपक्षी-ण: स्मार्त: प्रत्यय:, इदमिति च अन्य एव वार्तमानिक: प्रत्यय: क्षीयते, ततः साहदयप्रत्ययानुपपत्ते:- तेनेदं सहश्मिति, अनेकद्शिन: एकस्य अभावात्; व्यपदेशानुपपत्तिश्च-द्रष्टुव्यद्र्शनेनैव उपक्षयाद्विज्ञानस्य, इदं पद्मयामि अदोऽद्राक्ष-मिति व्यपदेशानुपपत्तिः, दृष्टवतो व्यपदेशक्षणानवस्थानात्; अथ अवितिष्ठेत, क्षणिकवादहानि:; अथ अदृष्टवतो व्यपदेश: सादृश्यस्यश्च, तद्दानीं जात्म्यस्येव रूपिविशेषव्यपदेश: तत्सादृश्यस्यश्च सर्वमन्धपरम्परेति प्रसुक्येत सर्वइशास्त्रप्रयम् सर्वमन्धपरम्परेति प्रसुक्येत सर्वइशास्त्रप्रयम् सर्वमन्धपरम्परेति प्रसुक्येत सर्वइशास्त्रप्रयमादि; न चैतदिष्यते। अकृताभ्यागमकृतिवप्रणाशदोषौ तु प्रसिद्धतरी क्षणवादे। दृष्टव्यपदेशहेतुः पूर्वीत्तरसहित एक एव हि शृङ्खलावत् प्रत्ययो जायत इति चेत् ,
तेनदं सदृशमिति च— न, वर्तमानातीतयोः मिन्नकालत्वात्—तत्व वर्तमानप्रत्यय एकः शृङ्खलावयवस्थानीयः, अतीतश्चापरः, तौ प्रत्ययौ भिन्नकालौ; तदुभयप्रत्ययविषयस्पृक्
चेत् शृङ्खलाप्रत्ययः, ततः क्षणद्वयव्यापित्वादेकस्य विज्ञानस्य
पुनः क्षणवादहानिः । ममतवतादिविशेषानुपपत्तेश्च सर्वसंव्यवहारलोपप्रसङ्गः ॥

सर्वस्य च स्वसंवेद्यविज्ञानमात्रत्वे, विज्ञानस्य च स्वच्छा-वबोधावभासमात्रस्वाभाव्याभ्युपगमात्, तद्दर्शिनश्चान्यस्था-भावे, अनित्यदुःखशून्यानात्मत्वाद्यनेककरपनानुपपत्तिः । न च दािंडमादेरिव विरुद्धानेकांशवत्त्वं विज्ञानस्य, स्वच्छा-वभासस्वाभाव्याद्विज्ञानस्य । अनित्यदुःखादीनां विज्ञानांशत्वे च सति अनुभूयमानत्वात् व्यतिरिक्तविषयत्वप्रसङ्गः । अथ अनित्यदुःखाद्यात्मेकत्वमेव विज्ञानस्य, तदा तद्वियोगात् वि-शुद्धिकरुपनानुपपत्तिः; संयोगिमलवियोगाद्धि विशुद्धिभैवति,

यथा आद्र्शप्रभृतीनाम् ; न तु स्वाभाविकेन धर्मेण कस्यचि-द्वियोगो दृष्टः ; न हि अग्ने: स्वाभाविकेन प्रकाशेन औष्ण्येन वा वियोगो दृष्टः; यद्पि पुष्पगुणानां रक्तत्वादीनां द्रव्या-न्तरयोगेन वियोजनं दृश्यते, तन्नापि संयोगपूर्वत्वमनुमी-यते- बीजभावनया पुष्पफळादीनां गुणान्तरोत्पत्तिदर्शनात् ; अतः विज्ञानस्य विशुद्धिकल्पनानुपत्तिः । विषयविषय्याभा-सत्वं च यत् मछं परिकल्प्यते विज्ञानस्य, तद्पि अन्यसं-सर्गाभावात् अनुपपन्नम्; न हि अविद्यमानेन विद्यमानस्य संसर्ग: स्यात्; असति च अन्यसंसर्गे, यो धर्मो यस्य दृष्ट:, स तत्स्वभावत्वात् न तेन वियोगमर्हति- यथा अग्नेरौडण्यम् , सवितुर्वा प्रभा; तस्मात् अनित्यसंसर्गेण मिळनत्वं तद्विशु-द्धिश्च विज्ञानस्रोति इयं करूपना अन्धपरम्परैव प्रमाणज्ञून्ये-त्यवगम्यते । यद्पि तस्य विज्ञानस्य निर्वाणं पुरुषार्थं कल्प-यन्ति, तत्रापि फलाश्रयानुपपत्ति:; कण्टकविद्धस्य हि कण्ट-कवेधजनितदुःखनिवृत्तिः फल्लम्; न तु कण्टकविद्धमरणे तदु:खनिवृत्तिफलस्य आश्रय उपपद्यते; तद्वत् सर्वनिर्वाणे, असति च फलाश्रये, पुरुषार्थकल्पना व्यर्थैव: यस्य हि पुरुषशब्दवाच्यस्य सत्त्वस्य आत्मना विज्ञानस्य च अर्थः परिकल्प्यते, तस्य पुनः पुरुषस्य निर्वाणे, कस्यार्थः पुरुषार्थ इति स्यात् । यस्य पुन: अस्ति अनेकार्थद्शी विज्ञानव्यति-

रिक्त आत्मा, तस्य दृष्टस्मरणदुःखसंयोगिवयोगादि सर्वमेव उपपन्नम्, अन्यसंयोगिनिष्कृतं कालुष्यम्, तिद्वयोगिनिमित्ता च विद्यद्विरिति । शून्यवादिपक्षस्तु सर्वेप्रमाणिवप्रतिषिद्ध इति तिन्नराकरणाय न आदरः क्रियते ॥

स वा अयं पुरुषो जायमानः शारीर-मभिसंपद्यमानः पाप्मभिः सक्ष्मुज्यते स उत्क्रामन्द्रियमाणः पाप्मनो विजहाति॥

यथैव इह एकस्मिन्देहे स्वप्नो भूत्वा मृत्यो रूपाणि का-र्यकरणानि अतिक्रम्य स्वप्ने स्वे आत्मच्योतिषि आस्ते, एवं स वे प्रकृतः पुरुषः अयं जायमानः— कथं जायमान इत्यु-च्यते— शरीरं देहोन्द्रियसंघातमिभिसंपद्यमानः, शरीरे आ-त्मभावमापद्यमान इत्यर्थः, पाप्मिभः पाप्मसमवायिभि-धर्माधर्माश्रयैः कार्यकरणैरित्यर्थः, संसुक्यते संयुक्यते; स एव उत्कामन् शरीरान्तरम् उद्धे क्रामन् गच्छन् म्निय-माण इत्येतस्य व्याख्यानमुत्कामिन्नति, तानेव संदिख्छान् पाप्मक्तपान् कार्यकरणळक्षणान्, विजहाति तेर्वियुक्यते, ता-न्परित्यजति । यथा अयं स्वप्नजाश्रद्धन्त्योः वर्तमाने एव एक-स्मिन्देहे पाप्मक्त्पकार्यकरणोपादानपरित्यागाभ्याम् अनवरतं संचरित धिया समानः सन्, तथा सोऽयं पुरुषः डभावि- हलोकपरलोको, जन्ममरणाभ्यां कार्यकरणोपादानपरित्यागौ अनवरतं प्रतिपद्यमानः, आ संसारमोक्षात् संचरित । तस्मात् सिद्धम् अस्य आत्मज्योतिषः अन्यत्वं कार्यकरण- रूपेभ्यः पाप्मभ्यः, संयोगिवयोगाभ्याम्; न हि तद्धर्मत्वे सित, तैरेव संयोगः वियोगो वा युक्तः ॥

नतु न स्तः अस्य उभौ लोकौ, यौ जन्ममरणाभ्या-मनुक्रमेण संचरित स्वप्नजागिरते इवः स्वप्नजागिरते तु प्रत्यक्षमवगम्येते, न त्विह्लोकपरलोकौ केनचित्प्रमाणेनः तस्मात् एते एव स्वप्नजागिरते इह्लोकपरलोकाविति । उच्यते—

तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने भवत इदं च परलोकस्थानं च संध्यं तु-तीय स्वमस्थानं तिस्मिन्संध्ये स्थाने ति छन्नेते उमे स्थाने पर्यतीदं च परलोकस्थानं च। अथ यथाक्रमोऽयं परलोकस्थानं च। अथ यथाक्रमोऽयं परलोकस्थाने भवति तमाक्रममाक्रम्योभयान्पाप्मन आनन्दा अथ पर्यति स यत्र प्रस्विष्य लोकस्य सर्वावतो मात्रामपादाय स्वयं विहल्य स्वयं निर्माय स्वेन

भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपित्यत्रायं पु-रुषः स्वयं ज्योतिर्भवति ॥ ९ ॥

तस्य एतस्य पुरुषस्य वै द्वे एव स्थाने भवत:, न तृतीयं चतुर्थ वा; के ते ? इदं च यत् प्रतिपन्नं वर्तमानं जन्म शरीरेन्द्रिय-विषयवेदनाविशिष्टं स्थानं प्रत्यक्षतोऽनुभूयमानम्, परलोक एव स्थानम् परलोकस्थानम् तच शरीरादिवियोगोत्तरका-ळानुभाव्यम् । ननु स्वप्नोऽपि परलोक:; तथा च सति द्वे एवेत्यवधारणमयुक्तम् -- न; कथं तर्हि ! संध्यं तत् - इह-लोकपरलोकयोर्य: संधि: तस्मिन्भवं संध्यम् , यत् तृतीयं तत् स्वप्रस्थानम् ; तेन स्थानद्वित्वावधारणम् ; न हि प्रामयोः संधि: तावेव प्रामावपेक्ष्य तृतीयत्वपरिगणनमहिति। कथं पुन: तस्य परलोकस्थानस्य अस्तित्वमवगम्यते, यदपेक्ष्य स्वप्रस्थानं संध्यं भवेत्— यतः तस्मिन्संध्ये स्वप्रस्थाने तिष्ठन् भवन् वर्तमानः एते उभे स्थाने पश्यति; के ते उभे ! इदं च परलोकस्थानं च । तस्मात् स्तः स्व-प्रजागरितव्यतिरेकेण उभौ लोकौ, यौ धिया समानः सन् अनुसंचरित जन्ममरणसंतानप्रबन्धेन । कथं पुनः स्वप्ने स्थित: सन् उभी लोकी पश्यति, किमाश्रय: केन विधिना- इत्युच्यते - अथ कथं पर्यतीति शृ-णु- यथाक्रम: आकामति अनेन इत्याक्रम: आश्रय: अव-

ष्ट्रम्भ इत्यर्थः ; यादृशः आक्रमोऽस्य, सोऽयं यथाक्रमः ; अयं पुरुष:, परलोकस्थाने प्रतिपत्तव्ये निमित्ते, यथाक्रमो भवति यादृशेन परलोकप्रतिपत्तिसाधनेन विद्याकर्मपूर्वेप्रज्ञा-**ळक्षणेन युक्तो भवतीत्यर्थ: ; तम् आक्रमम् परळोकस्थानायो**-न्मुखीभूतं प्राप्ताङ्करीभावमिव बीजं तमाक्रमम् आक्रम्य अवष्टभ्य आश्रित्य उभयान्पद्यति - बहुवचनं धर्माधर्मफ-ळानेकत्वात्- उभयान् उभयप्रकारानित्यर्थः ; कांस्तान् ! पा-प्मन: पापफळानि— न तु पुन: साक्षादेव पाप्मनां दर्शनं संभवति, तस्मात् पापफळानि दु:खानीत्यर्थ:- आनन्दांश्च धर्मफळानि सुखानीत्येतत्— तानुभयान् पाप्मनः आन-न्दांश्च पश्यति जन्मान्तरदृष्ट्वासनामयान् ; यानि च प्रति-पत्तव्यजनमविषयाणि क्षुद्रधर्माधर्मफलानि, धर्माधर्मशयुक्तो देवतानुप्रहाद्वा पद्मयति । तत्कथमवगम्यते परलोकस्थान-भावितत्पाप्मानन्ददर्शनं स्वप्ने- इत्युच्यते- यस्मात् इह ज-न्मनि अननुभाव्यमपि पदयति बहु; न च स्त्रप्तो नाम अपूर्वे दर्शनम् ; पूर्वेदष्टस्मृतिहि स्वप्न: प्रायेण ; तेन स्वप्न-जागरितस्थानव्यतिरेकेण स्त: उभी लोको । यत् आदिला-दिबाह्यज्योतिषामभावे अयं कार्यकरणसंघात: पुरुष: येन व्यतिरिक्तेन आत्मना ज्योतिषा व्यवहरतीत्युक्तम् तदेव नास्ति, यत् आदिलादिज्योतिषामभावगमनम् , यत्र इदं विविक्तं स्वयंज्योति: उपलभ्येत : येन सर्वदैव अयं कार्यक-रणसंघात: संस्रष्ट एवोपलभ्यते : तस्मात् असत्सम: असन्नेव वा स्वेन विविक्तम्बभावेन ज्योतीक्रपेण आत्मेति । अथ क-चित विविक्त: म्वेन ज्योतीरूपेण उपलभ्येत बाह्याध्यात्मिक-भृतभौतिकसंसर्गश्चन्यः, ततः यथोक्तं सर्वे भविष्यतीत्येतद्र्थ-माह- स: य: प्रकृत आत्मा, यत्र यस्मिन्काले, प्रस्विपति प्रकर्षेण स्वापमनुभवति: तदा किमुपादान: केन विधिना स्वपिति संध्यं स्थानं प्रतिपद्यत इत्युच्यते- अस्य दृष्टस्य लोकस्य जागरितलक्षणस्य, सर्वावतः सर्वमवतीति सर्वावा-न् अयं लोक: कार्यकरणसंघात: विषयवेदनासंयुक्तः; सर्वा-वत्त्वम् अस्य व्याख्यातम् अन्नत्रयप्रकरणे 'अथो अयं वा आत्मा ' इत्यादिना- सर्वा वा भूतभौतिकमात्ना: अस्य सं-सर्गकारणभूता विद्यन्त इति सर्ववान्, सर्ववानेव सर्वावान्, तस्य सर्वावतः मात्राम् एकदेशम् अवयवम् , अपादाय अप-च्छिदा आदाय गृहीत्वा- दृष्टजन्मवासनावासित: सन्नित्य-र्थ:, स्वयम् आत्मनैव विहत्य देहं पातियत्वा नि:संबोधमा-पाद्य- जागरिते हि आदिलादीनां चक्षुरादिष्वनुप्रहो देह-व्यवहारार्थ:, देहव्यवहारश्च आत्मनो धर्माधर्मफलोपभोगप्र-युक्त:, तद्धर्माधर्मफलोपभोगोपरमणम् अस्मिन्देहे आत्मक-मींपरमकृतमिति आत्मा अस्य विहन्तेत्यंच्यते- स्वयं नि-

मीय निर्माणं कृत्वा वासनामयं स्वप्नदेहं मायामयमिव, नि-र्माणमपि तत्कर्मापेक्षत्वात् स्वयंकर्तृकमुच्यते- स्वेन आत्मी-येन, भासा मात्रोपादानलक्षणेन भासा दीप्या प्रकाशेन, सर्ववासनात्मकेन अन्त:करणवृत्तिप्रकाशेनेत्यर्थ:- सा हि तत्र विषयभूता सर्ववासनामयी प्रकाशते, सा तत्र म्वयं भा उच्यते- तेन स्वेन भासा विषयभूतेन, स्वेन च **ज्योतिषा** तद्विषयिणा विविक्तरूपेण अलुप्तदृक्त्वभावेन तद्भारूपं वास-नात्मकं विषयीकुर्वेन् प्रस्वपिति । यत् एवं वर्तनम्, तत् प्रस्विपतीत्युच्यते । अत्र एतस्यामवस्थायाम् एतस्मिन्काले, अयं पुरुष: आत्मा, स्वयमेव विविक्तज्योतिर्भवति बाह्या-ध्यात्मिकभूतभौतिकसंसर्गरहितं ज्योतिः भवति । ननु अस्य छोकस्य मात्रोपादानं कृतम्, कथं तस्मिन् सति अत्रायं पुरुष: स्वयं ज्योतिर्भवतीत्युच्यते ? नैष दोष:; विषयभूतमेव हि तत्; तेनैव च अत्र अयं पुरुष: स्वयं ज्योति: दर्शयितुं शक्यः; न तु अन्यथा असति विषये कर्सिमिश्चत् सुषुप्रकाल इव; यदा पुन: सा भा वासना-त्मिका विषयभूता उपलभ्यमाना भवति, तदा असि: को-शादिव निष्कृष्टः सर्वसंसर्गरहितं चक्षुरादिकार्यकरणव्यावृत्त-स्वरूपम् अलुप्तद्दक् आत्मच्योतिः स्वेन रूपेण अवभासयत् गृह्यते । तेन अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवतीति सिद्धम् ॥

ननु अत्र कथं पुरुष: स्वयं ज्योति: ? येन जागरित इव बाह्यबाहकादिलक्षणः सर्वो व्यवहारो हर्यते, चक्षुराद्यनु-प्राहकाश्च आदित्याद्यालोकाः तथैव दृश्यन्ते यथा जाग-रिते— तत्र कथं विशेषावधारणं क्रियते- अत्र अयं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवतीति । उच्यते — वैलक्षण्यात् स्वप्नदर्शनस्य ; जागरिते हि इन्द्रियबुद्धिमनआलोकादिन्यापारसंकीर्णमा-त्मज्योति: ; इह तु स्वप्ने इन्द्रियाभावात् तद्नुप्राहकादित्याचा-लोकाभावाच विविक्तं केवलं भवति तस्माद्विलक्षणम् । ननु तथैव विषया उपलभ्यन्ते स्वप्नेऽपि, यथा जागरिते; तत्र कथम् इन्द्रियाभावात् वैलक्षण्यमुच्यत इति । शृणु—

न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ रथान्रथयोगान्पथः सुजते न तत्रानन्दा मुदः प्रमुदो भवन्त्यथानन्दा-न्मुदः प्रमुदः सुजते न तत्र वेशान्ताः पुष्कारिण्यः स्रवन्त्यो भवन्त्यथ वेज्ञान्ता-न्पुष्करिणीः स्रवन्तीः सृजते स हि कर्ता ॥

न तत्र विषया: स्वप्ने रथादिलक्षणा:; तथा न रथ-योगा:, रथेषु युज्यन्त इति रथयोगा: अश्वादय: तत्र न विद्यन्ते; न च पन्थान: रथमार्गाः भवन्ति । अथ रथान् रथयोगान् पथश्च सृजते स्वयम् । कथं पुनः सृजते रथादि-साधनानां वृक्षादीनामभावे । उच्यते— ननु उक्तम् 'अस्य लोकस्य सर्वीवतो मालामपादाय स्वयं विहत्य स्वयं निर्माय ' इति ; अन्त:करणवृत्तिः अस्य लोकख वासना मात्रा, तास-पादाय, रथादिवासनारूपान्त:करणवृत्ति: तदुपछिब्धिनिमि-त्तेन कर्मणा चोद्यमाना दृश्यत्वेन व्यवतिष्ठते; तदुच्यते-स्वयं निर्मायेति; तदेव आह्- रथादीनसृजत इति; न तु तत्र करणं वा, करणानुमाहकाणि वा आदित्यादिज्योतींषि, तद्वभास्या वा रथादयो विषया: विद्यन्ते ; तद्वासनामात्रं तु केवलं तदुपल्लब्धिकर्मनिमित्तचोदितोद्भूतान्त:करणवृत्त्याश्रय दृश्यते । तत् यस्य ज्योतिषो दृश्यते अलुप्तदृशः, तत् आत्म-ज्योति: अत्र केवलम् असिरिव कोशात् विविक्तम्। तथा न तत्र आनन्दाः सुखविशेषाः, सुदः हर्षाः पुत्रादिलाभनिमि-त्ताः, प्रमुदः ते एव प्रकर्षोपेताः ; अथ च आनन्दादीन् सृज-ते। तथा न तत्र वेशान्ताः परुवछाः, पुष्करिण्यः तडागाः, स्रवन्त्यः नद्यः भवन्ति ; अथ वैज्ञान्तादीन्सृजते वासना-मात्ररूपान् । यस्मात् सः हि कर्ताः तद्वासनाश्रयचित्तवृ-च्युद्भवनिमित्तकर्महेतुत्वेनेति अवोचाम तस्य कर्तृत्वम् ; न तु साक्षादेव तत्र क्रिया संभवति, साधनाभावात्; न हि कारकमन्तरेण किया संभवति; न च तत्र हस्तपादादीनि

क्रियाकारकाणि संभवन्ति; यत्र तु तानि विद्यन्ते जागरिते, तत्र आत्मक्योतिरवभासितैः कार्यकरणैः रथादिवासनाश्रयान्तःकरणकृत्त्युद्भवनिमित्तं कर्म निर्वर्द्यते; तेनोच्यते
— स हि कर्तेति; तदुक्तम् 'आत्मनैवायं ज्योतिषास्ते पल्ययते कर्म कुकते' इति; तत्रापि न परमार्थतः स्वतः कर्तृत्वं
चैतन्यक्योतिषः अवभासकत्वव्यतिरेकेण— यत् चैतन्यात्मक्योतिषा अन्तःकरणद्वारेण अवभासयित कार्यकरणानि,
तद्वभासितानि कर्मसु व्याप्रियन्ते कार्यकरणानि, तत्र कर्तृत्वसुपचर्यते आत्मनः। यदुक्तम् 'ध्यायतीव लेलायतीव'
इति, तदेव अनूद्यते— स हि कर्तेति इह हेत्वर्थम्।।

तदेते श्लोका भवन्ति। खप्तेन शारी-रमभिप्रहत्यासुप्तः सुप्तानभिचाकशीति। शुक्रमादाय पुनरैति स्थान ६ हिरण्मयः पुरुष एकहथ्सः ॥ ११॥

तदेते— एतिसमन् उक्तेऽर्थे एते श्लोकाः मन्नाः भव-नित । स्वप्नेन स्वप्नभावेन, शारीरम् शरीरम्, अभिप्रहत्य निश्चेष्टमापाद्य असुप्तः स्वयम् अलुप्तदृगादिशक्तिस्वाभाव्यात्, सुप्तान् वासनाकारोद्भृतान् अन्तःकरणवृत्त्याश्रयान् बाह्या-ध्यारिमकान् सर्वानेव भावान् स्वेन रूपेण प्रत्यस्तमितान् सुप्तान्, अभिचाकशीति अलुप्तया आसदृष्ट्या पश्यित अवभासयतीत्यर्थः । शुक्रम् शुद्धं ज्योतिष्मदिन्द्रियमात्रा- रूपम्, आदाय गृहीत्वा, पुनः कर्मणे जागरितस्थानम् ऐति आगच्छिति, हिरण्मयः हिरण्मय इव चैतन्यज्योतिःस्वभावः, पुरुषः, एकहंसः एक एव हन्तीत्येकहंसः – एकः जाम्रत्स्व- प्रेहलोकपरलोकादीन् गच्छितीत्येकहंसः ॥

प्राणेन रक्षत्रवरं कुलायं बहिष्कुला-यादमृतश्चरित्वा । स ईयतेऽमृतो यत्र काम ९ हिरण्मयः पुरुष एकह ९सः ॥१२॥

तथा प्राणेन पश्चवृत्तिना, रक्षन् परिपालयन् अन्यथा मृतभ्रान्तिः स्यात्, अवरम् निकृष्टम् अनेकाशुचिसंघात-त्वाद्यन्तवीभत्सम्, कुलायं नीडं शरीरम्, स्वयं तु बहि-स्तस्मात्कुलायात्, चरित्वा यद्यपि शरीरस्थ एव स्वप्नं पश्यित तथापि तत्संबन्धाभावात् तत्स्थ इव आकाशः बहि-श्वरित्वेत्युच्यते, अमृतः स्वयममरणधर्मा, ईयते गच्छिति, यत्र कामम् यत्र यत्र कामः विषयेषु उद्भूतवृत्तिभैवति तं तं कामं वासनारूपेण उद्भूतं गच्छिति ॥

स्वप्रान्त उचावचमीयमानो रूपाणि देवः कुरुते बहूनि । उतेव स्त्रीभिः सह

मोदमानो जक्षदुतेवापि भयानि पर्यन् ॥

किंच स्वप्नानते स्वप्नस्थाने, उच्चावचम्— उच्चं देवादि-भावम् अवचं तिर्यगादिभावं निक्कष्टम् तदुच्चावचम्, ईय-मानः गम्यमानः श्राप्तुवन्, रूपाणि, देवः द्योतनावान्, कुरुते निर्वर्तयति वासनारूपाणि बहुनि असंख्येयानि । उत अपि, स्त्रीभिः सह मोद्मान इव, जक्षदिव इसन्निव वयस्यैः, उत इव अपि भयानि— विभेति एभ्य इति भयानि सिंह-व्याद्यादीनि, पद्यन्निव ॥

आराममस्य पर्यन्ति न तं पर्यति कश्चनेति । तं नायतं बोधयेदित्याद्धः । दुर्भिषज्य इसमै भवति यमेष न प्रति-पद्यते । अथो खल्वाहुर्जोगरितदेश एवा-स्यैष इति यानि ह्येव जाग्रत्पर्यति ता-नि सुप्त इत्यत्रायं पुरुषः खयं ज्योति भे-वति सोऽहं भगवते सहस्रं ददाम्यत जध्वे विमोक्षाय ब्रूहीति ॥ १४ ॥

आरामम् आरमणम् आक्रीडाम् अनेन निर्मितां वासनाः क्रियाम् अस्य आत्मनः, पश्चिम्त सर्वे जनाः — प्रामं नगरं स्त्रियम् अन्नाद्यमित्यादिवासनानिर्मितम् आक्रीडनरूपम्;

न तं पश्यित तं न पश्यित कश्चन । कष्टं भोः! वर्तते अ-त्यन्तविविक्तं दृष्टिगोचरापन्नमिप- अहो भाग्यहीनता छो-कस्य! यतु शक्यदर्शनमपि आत्मानं न पश्यति - इति लोकं प्रति अनुकोशं दुर्शयति श्रुति: । अत्यन्तविवि-क्त: स्वयं ज्योतिरात्मा स्वप्ने भवतीत्यभिष्राय: । तं ना-यतं बोधयेदिखाहु:- प्रसिद्धिरपि छोके विद्यते, स्वप्ने आत्मज्योतिषो च्यातिरिक्तत्वे; का असौ ? तम् आत्मानं सुप्तम्, आयतम् सहसा भृशम्, न बोधयेत्— इत्याहु: एवं कथयन्ति चिकित्सकादयो जना छोके; नूनं ते पदय-न्ति— जामदेहात् इन्द्रियद्वारतः अपसृत्य केवलो बहिर्वर्तत इति, यत आहु:-तं नायतं बोधयेदिति । तत्र च दोषं पश्यन्ति - भृशं हि असौ बोध्यमानः तानि इन्द्रियद्वाराणि सहसा प्रतिबोध्यमानः न प्रतिपद्यत इति ; तद्तेतदाह-दुर्भिषज्यं हास्मै भवति यमेष न प्रतिपद्यते ; यम् इन्द्रिय-द्वारदेशम्- यस्मादेशात् शुक्रमादाय अपसृतः तम् इन्द्रि-यदेशम्- एषः आत्मा पुनर्न प्रतिपद्यते, कदाचित् व्यत्यासेन इन्द्रियमात्राः प्रवेशयति, ततः आन्ध्यबाधिर्यादिदोषप्राप्तौ दुर्भिषज्यम् दुःखभिषक्रमेता ह अस्मै देहाय भवति, दुःखेन चिकित्सनीयोऽसौ देहो भवतीत्यर्थः । तस्मात् प्रसिद्धचापि स्वप्ने स्वयंज्योतिष्ट्रम् अस्य गम्यते । स्वप्नो भूत्वा अतिकान्तो मृत्यो रूपाणीति तस्मात् स्वप्ने स्वयं ज्योतिरात्मा । अथो अपि खल अन्ये आह:-- जागरितदेश एवास्य एष:, य: स्वप्न:-न संध्यं स्थानान्तरम् इहलोकपरलोकाभ्यां व्यतिरिक्तम्, किं तर्हि इहलोक एव जागरितदेश:। यद्येवम्, किंच अत:? शृणु अतो यद्भवति-यदा जागरितदेश एवायं स्वप्नः, तदा अयमात्मा कार्यकरणेभ्यो न व्यावृत्तः तैर्मिश्रीभृतः, अतो न स्वयं ज्योतिरात्मा- इत्यतः स्वयंज्योतिष्ट्रबाधनाय अन्ये आहु:- जागरितदेश एवास्यैष इति। तल च हेतुमाच-क्षते - जागरितदेशत्वे यानि हि यसात् हस्त्यादीनि पदा-र्थजातानि, जायत जागरितदेशे, पश्यति छौकिक:, तान्येव सुप्तोऽपि पश्यतीति । तद्सत् , इन्द्रियोपरमात् ; उपरतेषु हि इन्द्रियेषु स्वप्नान्पश्यति; तस्मात् नान्यस्य ज्योतिषः तत्र संभवोऽस्ति; तदक्तम 'न तत्र रथा न रथयोगाः' इत्यादि; तस्मातु अत्रायं पुरुष: स्वयं ज्योतिर्भवत्येव । स्वयं ज्योति: आत्मा अस्तीति स्वप्ननिद्शेनेन प्रदर्शितम् , अतिक्रामति मृत्यो रूपाणीति च; क्रमेण संचरन् इहलोकपरलोकादीन् इहलोकपरलोकादिव्यतिरिक्त:, तथा जाप्रत्स्वप्नकुलायाभ्यां व्यतिरिक्तः, तत्र च क्रमसंचारान्नित्यश्च- इत्येतत् प्रतिपादितं याज्ञवल्क्येन । अतः विद्यानिष्क्रयार्थे सहस्रं ददामीत्याह ज-नक:; सोऽहम् एवं बोधित: त्वया भगवते तुभ्यम् सहस्रं ददामि; विमोक्षश्च कामप्रश्नो मया अभिषेतः; तदुपयोगी अयं ताद्ध्यांत् तदेकदेश एव; अतः त्वां नियोक्ष्यामि समस्तकामप्रश्नानिर्णयश्रवणेन-विमोक्षाय अत ऊर्ध्वं ब्रूहीति, येन संसारात् विप्रमुच्येयं त्वत्प्रसादात्। विमोक्षपदार्थैक-देशनिर्णयहेतोः सहस्रदानम्।।

यत् प्रस्तुतम्—आत्मनैवायं ज्योतिषास्ते इति, तत् प्रत्यक्षतः प्रतिपादितम्— 'अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवति ' इति
स्वमे । यत्तु उक्तम्— 'स्वमो भूत्वेमं छोकमितिकामिति मृत्यो
रूपाणि ' इति, तत्र एतत् आशक्कचते—मृत्यो रूपाण्येव
अतिकामिति, न मृत्युम्; प्रत्यक्षं द्येतत् स्वमे कार्यकरणव्यावृत्तस्यापि मोदत्रासादिदर्शनम्; तस्मात् नूनं नैवायं मृत्युमितिकामिति; कर्मणो हि मृत्योः कार्य मोदत्रासादि दृश्यते;
यदि च मृत्युना बद्ध एव अयं स्वभावतः, ततः विमोक्षो
नोपपद्यते; न हि स्वभावात्कश्चित् विमुच्यते; अथ स्वभावो
न भवति मृत्युः, ततः तस्मात् मोक्ष उपपत्स्यते; यथा असौ
मृत्युः आत्मीयो धर्मो न भवति, तथा प्रदर्शनाय— अत
उद्यति विमोक्षाय ब्रह्तित्येवं जनकेन पर्यनुयुक्तः याज्ञवल्क्यः
तिहदर्शियषया प्रवृत्ते—

स वा एष एतिसम्संप्रसादे रत्वा च-रित्वा दृष्ट्वेव पुण्यं च पापं च। पुनः प्रति- न्यायं प्रतियोन्याद्रवति स्वप्नायैव स य-सत्र किंचित्पर्यत्यनन्वागतस्तेन भव-त्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इत्येवमेवैतचाज्ञवल्क्य सोऽहं भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति ॥ १५ ॥

स वै प्रकृतः स्वयं ज्योतिः पुरुषः, एषः यः स्वप्ने प्रदर्शितः, एतिस्मन्संप्रसादे—सम्यक् प्रसीदित अस्मिन्निति संप्रसादः ; जागरिते देहेन्द्रियन्यापारशतसंनिपातजं हिस्वा कालुष्यं तेभ्यो विप्रमुक्तः ईषत् प्रसीदित स्वप्ने, इह तु सुषुप्ते सम्यक् प्रसीदित—इत्यतः सुषुप्तं संप्रसाद उच्यते ; 'तीणी हि तदा सर्वाञ्जोकान् ' इति 'सिल्ल एको द्रष्टा ' इति हि वक्ष्यित सुषुप्तस्थम् आत्मानम्—स वै एषः एतिस्मन् संप्रसादे क्रमेण संप्रसन्नः सन् सुषुप्ते स्थित्वा ; कथं संप्रसन्नः ! स्वप्नात् सुषुप्तं प्रविविक्षुः स्वप्नावस्थ एव रत्वा रातिमनुभूय मित्रबन्धुजनदर्शनादिना, चरित्वा विहृत्य अनेकधा चरणफलं श्रममुपलभ्येन्तादिना, चरित्वा विहृत्य अनेकधा चरणफलं श्रममुपलभ्येन्ताद्वाचाम; तस्मात् न पुण्यपापाभ्यामनुबद्धः; यो हि करोति पुण्यपापे, स ताभ्यामनुबध्यते; न हि दर्शनमात्रेण तद्नुबद्धः स्थात् ।

तस्मात् स्वप्नो भूत्वा मृत्युमितकामस्येव, न मृत्युक्तपाण्येव केव-लम् । अतः न मृत्योः आत्मस्वभावत्वाशङ्काः ; मृत्युश्चेत् स्वभा-वोऽस्य, स्वप्नेऽपि कुर्यात् ; न तु करोति ; स्वभावश्चेत् क्रिया स्यात् ; अनिर्मोक्षतैव स्यात् ; न तु स्वभावः, स्वप्ने अभा-वात्, अतः विमोक्षः अस्य उपपद्यते मृत्योः पुण्यपापाभ्याम् । ननु जागरिते अस्य स्वभाव एव- न; बुद्धचाद्यपाधिकृतं हि तत्; तच प्रतिपादितं सादृदयात् 'ध्यायतीव लेलायतीव ' इति। तस्मात् एकान्तेनैव स्वप्ने मृत्युरूपातिक्रमणात् न स्वा-भाविकत्वाशङ्का अनिर्मोक्षता वा। तत्र 'चरित्वा' इति-चरणफळं अममुपलभ्येत्यर्थः, ततः संप्रसादानुभवोत्तरकाळं पुन: प्रतिन्यायम् यथान्यायं यथागतम्- निश्चित आय: न्यायः, अयनम् आयः निर्गमनम्, पुनः पूर्वगमनवैपरी-त्येन यत् आगमनं स प्रतिन्याय:- यथागतं पुनरागच्छ-तीत्यर्थ: । प्रतियोनि यथास्थानम् ; स्वप्नस्थानाद्धि सुषुप्तं प्रतिपन्न: सन् यथास्थानमेव पुनरागच्छति- प्रतियोनि आ-द्रवति, स्वप्नायैव स्वप्नस्थानायैव । नतु स्वप्ने न करोति पुण्यपापे तयोः फलमेव पद्मयतीति कथमवगम्यते? यथा जागरिते तथा करोत्येव स्वप्नेऽपि, तुल्यत्वादर्शनस्य— इत्यत आह—सः आत्मा, यत् किंचित् तत्र स्वप्ने पदयति पुण्य-पापफलम्, अनन्वागतः अननुबद्धः तेन दृष्टेन भवति, नैव अनुबद्धो भवति; यदि हि स्वप्ने कृतमेव तेन स्यात्, तेन अनुबध्येत ; स्वप्नादुत्थितोऽपि समन्वागत: स्यात् ; न च तन् लोके- स्वप्नकृतकर्मणा अन्वागतत्वप्रसिद्धिः; न हि स्वप्नकृतेन आगसा आगस्कारिणमात्मानं मन्यते कश्चित्; न च स्वप्नदृश आगः श्रुत्वा लोकः तं गईति परि-हरति वा; अत: अनन्वागत एव तेन भवति; तस्मात् स्वप्ने कुर्वन्निव उपलभ्यते, न तु क्रिया अस्ति परमार्थतः; 'उतेव स्त्रीभि: सह मोदमान: 'इति ऋोक उक्त:; आख्यातारश्च स्वप्नस्य सह इव-शब्देन आचक्षते-हिस्तनोऽद्य घटीकृताः धावन्तीव मया दृष्टा इति । अतो न तस्य कर्तृत्वमिति । कथं पुनरस्याकर्तृत्विमिति कार्यकरणैर्मूतैं: संश्लेष: मूर्तस्य, स तु क्रियाहेतुर्देष्ट:; न ह्यमूर्त: कश्चित् क्रियावान् दृश्यते; अमूर्तश्च आत्मा, अतोऽसङ्गः; यस्माच असङ्गोऽयं पुरुषः, तस्मात् अनन्वागतः तेन स्वप्नदृष्टेन; अत एव न क्रियाक-र्तृत्वमस्य कथंचिदुपपद्यते; कार्यकरणसंश्लेषेण हि कर्तृत्वं स्यात्; स च संश्लेषः सङ्गः अस्य नास्ति, यतः असङ्गो ह्ययं पुरुष:; तस्मात् अमृत:। एवमेव एतत् याज्ञवल्क्य; सोऽहं भगवते सहस्रं ददामि; अत ऊर्ध्व विमोक्षायैव ब्रूहि; मोक्षपदार्थैकदेशस्य कर्मप्रविवेकस्य सम्यग्दर्शित-त्वात्; अत ऊर्ध्व विमोक्षायैव ब्रहीति ॥

स वा एष एतस्मिन्समे रत्वा चरित्वा हृष्ट्रैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति वुद्धान्तायैव स यत्तज्ञ किंचित्पर्यत्यनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इत्येवमेवैतद्याज्ञवल्क्य सोऽहं भगवते सहस्रं द्दाम्यत ऊर्ध्वं विमो-क्षायैव ब्रूहीति ॥ १६ ॥

तत्र 'असङ्गो ह्ययं पुरुषः' इति असङ्गता अकर्तृत्वे हेतुरुक्तः; उक्तं च पूर्वम्— कर्मवज्ञात् स ईयते यत्र काममिति; कामश्च सङ्गः; अतः असिद्धो हेतुरुक्तः—' असङ्गो
ह्ययं पुरुषः' इति । न तु एतत् अस्ति; कथं तर्हि ? असङ्ग
एव इत्येतदुच्यते— स वा एष एतिस्मन्स्वप्ने, स वे एष
पुरुषः संप्रसादात्प्रत्यागतः स्वप्ने रत्वा चरित्वा यथाकामम् ,
ह्येव पुण्यं च पापं च— इति सर्वे पूर्ववत्; बुद्धान्तायैव
जागरितस्थानाय । तस्मात् असङ्ग एवायं पुरुषः; यदि
स्वप्ने सङ्गवान् स्यात् कामी, ततः तत्सङ्गजैदोषैः बुद्धान्ताय
प्रत्यागतो छिप्येत ॥

यथा असौ स्वप्ने असङ्गत्वात् स्वप्नप्रसङ्गजैदींषैः जाग-रिते प्रसागतो न स्विप्यते, एवं जागरितसङ्गजैरपि दोषैः न लिप्यत एव बुद्धान्ते ; तदेतदुच्यते —

s. B. U. II. 14

स वा एष एतिसान्बुद्धान्ते रत्वा च रित्वा दृष्ट्रैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रति-न्यायं प्रतियोन्यादवति स्वप्नान्तायैव ॥

स वै एष: एतस्मिन् बुद्धान्ते जागरिते रत्वा चरित्वे-त्यादि पूर्ववत् । स यत् तत्र युद्धान्ते किंचित्पद्दयति, अन-न्वागत: तेन भवति- असङ्गो ह्ययं पुरुष इति । नतु दृष्ट्वै-वेति कथमवधार्यते ? करोति च तत्र पुण्यपापे ; तत्फलं च पश्यति - न, कारकावभासकत्वेन कर्तृत्वोपपत्ते:; 'आत्म-नैवायं ज्योतिषास्ते ' इत्यादिना आत्मज्योतिषा अवभासितः कार्यकरणसंघात: व्यवहरति; तेन अस्य कर्तृत्वसुपचर्यते, न स्वत: कर्तृत्वम्; तथा चोक्तम् 'ध्यायतीव छेलायतीव' इति- बुद्धवाद्यपाधिकृतमेव न स्वतः; इह तु परमार्थापे-क्षया उपाधिनिरपेक्ष उच्यते - हद्वैव पुण्यं च पापं च न कृत्वेति ; तेन न पूर्वापरव्याघाताशङ्का, यस्मात् निरुपाधिकः परमार्थतो न करोति, न लिप्यते क्रियाफलेन; तथा च भगवतोक्तम्-- 'अनादित्वान्निर्गुणत्वात्परमात्मायमन्ययः । शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते 'इति । तथा सहस्रदानं तु कामप्रविवेकस्य द्शितत्वात् । तथा ' स

वा एष एतस्मिन्खप्ने ' स वा एष एतस्मिनबुद्धान्ते ' इत्ये-ताभ्यां कण्डिकाभ्याम् असङ्गतेव प्रतिपादिताः यस्मात् बुद्धान्ते कृतेन स्वप्नान्तं गत: संप्रसन्न: असंबद्धो भवति स्तैन्यादिकार्यादर्शनात्, तस्मात् त्रिष्विप स्थानेषु स्वतः असङ्ग एव अयम् ; अतः अमृतः स्थानत्रयधर्मविस्रक्षणः । प्रतियोन्याद्वति स्वप्नान्तायैव, संप्रसादायेखर्थः- दर्शनवृत्ते: स्वप्रस्य स्वप्नशब्देन अभिधानदर्शनात्, अन्तशब्देन च विशे-षणोपपत्ते:; 'एतस्मा अन्ताय धावति' इति च सुषुप्तं दर्शयिष्यति । यदि पुन: एवमुच्यते— 'स्वप्नान्ते रत्वा चरित्वा ' 'एतावुभावन्तावनुसंचरित स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं च ' इति दर्शनात्, 'स्वप्नान्तायैव ' इत्यत्नापि दर्शनवृत्तिरेव स्वप्न उच्यत इति — तथापि न किंचिद्दुष्यति ; असङ्गता हि सिषाधियिषिता सिध्यत्येव ; यस्मात् जागरिते दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च रत्वा चरित्वा च स्वप्नान्तमागतः, न जागरित-द्रोषेणानुगतो भवति ॥

एवम् अयं पुरुष आत्मा स्वयं ज्योतिः कार्यकरणविल्कः क्षणः तत्त्रयोजकाभ्यां कामकर्मभ्यां विलक्षणः— यस्मात्, असङ्गो द्ययं पुरुषः, असङ्गत्वात्— इत्ययमर्थः 'स वा एष एतिसन्संत्रसादे ' इत्याद्याभिस्तिसृभिः कण्डिकाभिः प्रति-पादितः; तत असङ्गतैव आत्मनः कुतः— यस्मात्, जाग-

रितात् स्वप्नम् , स्वप्नाच संप्रसादम् , संप्रसादाच पुन: स्व-प्रम्, क्रमेण बुद्धान्तं जागरितम्, बुद्धान्ताः पुन: स्वप्ना-न्तम्- इत्येवम् अनुक्रमसंचारेण स्थानत्रयस्य व्यतिरेकः साधितः । पूर्वमप्युपन्यस्तोऽयमर्थः 'स्वभो भूत्वेमं लोकम-तिकामित मृत्यो रूपाणि ' इति- तं विस्तरेण प्रतिपाद्य, केवलं दृष्टान्तमात्रमवशिष्टम्, तद्वक्ष्यामीत्यारभ्यते—

तद्यथा महामत्स्य उभे कूले अनुसं-चरति पूर्वे चापरं चैवमेवायं पुरुष एता-बुभावन्तावनुसंचरति स्वप्नान्तं च बुद्धा-न्तं च॥ १८॥

तत् तत्र एतस्मिन्, यथा- प्रदर्शितेऽर्थे दृष्टान्तोऽयमुपा-दीयते - यथा लोके महामत्स्य:, महांश्चासी मत्स्यश्च, ना-देयेन स्नोतसा अहार्य इत्यर्थ:, स्नोतश्च विष्टम्भयति, स्व-च्छन्दचारी, उभे कूळे नद्याः पूर्वे च अपरं च अनुक्रमेण संचरति ; संचरत्रिप कूलद्वयं तन्मध्यवर्तिना उद्कस्नोतोवे-गेन न परवर्शा कियते— एवमेव अयं पुरुष: एतौ उभौ अन्तौ अनुसंचरित ; कौ तौ ? स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं च। दृष्टान्तप्रदर्शनफलं तु- मृत्युरूपः कार्यकरणमंघातः सह तत्त्रयोजकाभ्यां कामकर्मभ्याम् अनात्मधर्मः ; अयं च आत्मा एतसमाद्विलक्षण:- इति विस्तरतो व्याख्यातम् ॥

अत्र च स्थानत्रयानुसंचारेण स्वयंज्योतिष आत्मनः कार्यकरणसंघातव्यतिरिक्तस्य कामकर्मभ्यां विविक्तता उक्ता; स्वत: नायं संसारधर्मवान्, उपाधिनिमित्तमेव तु अस्य संसारित्वम् अविद्याध्यारोपितम्—इत्येष समुद्रायार्थ उक्त:। तत्र च जात्रत्खप्रसुषुप्रस्थानानां त्रयाणां विप्रकीर्णरूपः उक्तः, न पुर्जीकृत्य एकत्र दर्शित:--यस्मात् जागरिते ससङ्गः स-मृत्युः सकार्यकरणसंघातः उपलक्ष्यते अविद्ययाः स्वप्ने तु काः मसंयुक्तः मृत्युरूपविनिर्मुक्त उपलभ्यते ; सुषुप्ते पुनः संप्रसन्नः असङ्गो भवतीति असङ्गतापि दृश्यते ; एकवाक्यतया तु उप-संहियमाणं फलं नित्यमुक्तबुद्धशुद्धस्वभावता अस्य न एकत्र पुर्जीकृत्य प्रदर्शितेति, तत्प्रदर्शनाय कण्डिका आरभ्यते । सुषुप्ते हि एवंस्तपता अस्य वक्ष्यमाणा 'तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दा अपहतपाप्माभयं रूपम्' इति ; यस्मात् एवंरूपं विलक्षणम् , सुषुप्तं प्रविविक्षति ; तत् कथिमिति आह— दृष्टान्तेन अख अर्थस्य प्रकटीभावो भवतीति तत्न दृष्टान्त उपादीयते-

तद्यथास्मिन्नाकाशे इयेनो वा सुपणीं वा विपरिपत्य आन्तः स्इत्य पक्षौ सं-लयायैव भ्रियत एवमेवायं पुरुष एतस्मा अन्ताय धावति यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वमं पश्यति ॥

तत् यथा- अस्मिन्नाकाशे भौतिके इयेनो वा सुपर्णी वा, सुपर्णशब्देन क्षिप्र: इयेन उच्यते, यथा आकाशेऽस्मिन् वि-इस विपरिपत्य श्रान्त: नानापरिपत्तनस्रक्षणेन कर्मणा परि-खित्र:, संहत्य पक्षौ संगमय्य संप्रसार्य पक्षौ, सम्यक् छीय-ते अस्मिन्निति संलय:, नीड: नीडायैव, भ्रियते स्वात्मनैव धार्यते स्वयमेव : यथा अयं दृष्टान्त:, एवमेव अयं पुरुष:, एतस्मा एतस्मै, अन्ताय धावति । अन्तशब्दवाच्यस्य विशे-षणम्— यत्र यस्मिन् अन्ते सुप्तः, न कंचन न कं-चिद्पि, कामं कामयते; तथा न कंचन स्वप्नं पद्यति । 'न कंचन कामम्' इति स्वप्नबुद्धान्तयोः अविशेषेण सर्वः काम: प्रतिषिध्यते, 'कंचन' इत्यविशेषिताभिधानात्; तथा 'न कंचन स्वप्नम्' इति- जागरितेऽपि यत् दर्शनम्, तद्पि स्वप्नं मन्यते श्रुति:, अत आह- न कंचन स्वप्नं पद्यतीति ; तथा च श्रुत्यन्तरम् 'तस्य त्रय आवसथास्त्रयः स्वप्नाः 'इति । यथा दृष्टान्ते पश्चिणः परिपतनजश्रमाप-नुत्तये स्वनीडोपसपेणम्, एवं जाग्रत्स्वप्नयोः कार्यकरणसं-योगजिकयाफलै: संयुक्यमानस्य, पक्षिण: परिपतनज इव, श्रमो भवति ; तच्छुमापनुत्तये स्वात्मनो नीडम् आयतनं सर्वेसंसारधर्मविलक्षणं सर्विक्रयाकारकफलायासञ्चन्यं स्वमा-त्मानं प्रविश्वति ॥

यदि अख अयं स्वभाव:— सर्वसंसारधर्मेशून्यता, परो-पाधिनिमित्तं च अस्य संसारधर्मित्वम्; यन्निमित्तं च अख्य परोपाधिकृतं संसारधर्मित्वम्, सा च अविद्या— तखा अविद्यायाः किं स्वाभाविकत्वम्, आहोस्वित् कामकर्मादि-वत् आगन्तुकत्वम्; यदि च आगन्तुकत्वम्, ततो विमोक्ष उपपद्यते; तस्याश्च आगन्तुकत्वे का उपपत्तिः, कथं वा न आत्मधर्मः अविद्येति— सर्वानर्थबीजभूताया अविद्यायाः सतन्त्वावधारणार्थे परा कण्डिका आरभ्यते—

ता वा अस्येता हिता नाम नाड्यो यथा केशः सहस्रधा भिन्नस्तावताणिन्ना तिष्ठन्ति शुक्कस्य नीलस्य पिङ्गलस्य हरिनस्य लोहितस्य पूर्णी अथ यन्नैनं प्रन्तीव जिनन्तीव हस्तीव विच्छाययति गर्तमिव पतित यदेव जाग्रद्भयं पश्यति तद्त्राविद्या मन्यतेऽथ यत देव इव राजेवाहने मेवेद् सर्वोऽस्मीति मन्यते सोऽस्य परमो लोकः ॥ २०॥

ताः वै, अस्य शिरःपाण्यादिस्रक्षणस्य पुरुषस्य, एताः हिता नाम नाड्यः, यथा केशः सहस्रधा भिन्नः, तावता तावत्परिमाणेन अणिम्ना अणुत्वेन तिष्ठन्ति ; ताश्च शुक्रस्य रसस्य नीलस्य पिङ्गलस्य हरितस्य लोहितस्य पूर्णाः, एतैः शुक्कत्वादिभि: रसविशेषै: पूर्णा इत्यर्थ:; एते च रसानां वर्णविशेषाः वातिपत्तऋष्टमणामितरेतरसंयोगवैषम्यविशेषात विचित्रा बहवश्च भवन्ति । तासु एवंविधासु नाडीषु सू-क्ष्मासु वालावसहस्रभेदपरिमाणासु शुक्रादिरसपूर्णासु सक-छदेह्यापिनीषु सप्तद्शकं छिङ्गं वर्तते; तदाश्रिता: सर्वी वासना उच्चावचसंसारधर्मानुभवजनिता:; तत् छिङ्गं वास-नाश्रयं सूक्ष्मत्वात् खच्छं स्फटिकमणिकल्पं नाडीगतरसी-पाधिसंसर्गवज्ञात् धर्माधर्मधेरितोद्भृतवृत्तिविशेषं स्त्रीरथइ-स्याद्याकारविशेषैर्वासनाभिः प्रत्यवभासते ; अथ एवं सति, यत्र यस्मिन्काले, केचन शत्रवः अन्ये वा तस्कराः मामागत प्रनित- इति मृषैव वासनानिमित्तः प्रत्ययः अ-विद्याख्य: जायते, तदेनदुच्यते- एनं खप्नदृशं घ्रन्तीवेति; तथा जिनन्तीव वशीकुर्वन्तीव ; न केचन प्रन्ति, नापि वशी-कुर्वन्ति, केवलं तु अविद्यावासनोद्भवनिमित्तं भ्रान्तिमात्रम्; तथा हस्तीवैनं विच्छाययति विच्छाद्यति विद्रावयति धाव-यतीवेल्यर्थ:; गर्तमिव पति-गर्ते जीर्णकूपादिकामिव पत-न्तम् आसानमुपलक्षयति; तादृशी हि अस्य मृषा वासना उद्भवति अत्यन्तिनृष्टा अधर्मोद्गासितान्तःकरणवृत्त्याश्रया,

दु:खरूपत्वात् । किं बहुना, यदेव जाग्रत् भयं परयति हस्त्या-दिल्रक्षणम् , तदेव भयरूपम् अत्र अस्मिन्स्वप्ने विनैव हम्लादि-रूपं भयम् अविद्यावासनया मुपेव उद्भृतया मन्यते। अथ पुन: यत्र अविद्या अपकृष्यमाणा विद्या चोत्कृष्यमाणा— किंवि-षया किंलक्षणा चेत्युच्यते- अथ पुन: यत्र यस्मिन्काले, देव इव स्वयं भवति, देवताविषया विद्या यदा उद्भूता जागरि-तकाले, तदा उद्भूतया वासनया देविमव आत्मानं मन्यते; स्वप्नेऽपि तदुच्यते - देव इव, राजेव राज्यस्थः अभिषिक्तः, स्वप्नेऽपि राजा अहमिति मन्यते राजवासनावासित:। एतम् अत्यन्तप्रक्षीयमाणा अविद्या उद्भूता च विद्या सर्वी-त्मविषया यदा, तदा स्वप्नेऽपि तद्भावभावित:- अहमेवेदं सर्वोऽस्मीति मन्यते; स यः सर्वोत्मभावः, सोऽस्य आत्मनः परमो लोक: परम आत्मभाव: स्वाभाविक: । यत्तु सर्वा-त्मभावादर्वाक् वाळाप्रमात्रमपि अन्यत्वेन दृइयते— नाहम-स्मीति, तदवस्था अविद्या; तया अविद्यया ये प्रत्युपस्था-पिताः अनात्मभावा छोकाः, ते अपरमाः स्थावरान्ताः ; तान् संव्यवहारविषयान् छोकानपेक्ष्य अयं सर्वात्मभावः समस्तो-**ऽनन्तरोऽबाह्यः, सोऽस्य परमो लोकः** । तस्मात् अपकृष्य-माणायाम् अविद्ययाम् , विद्यायां च काष्ठं गतायाम् , सर्वोत्म-भावो मोक्षः, यथा स्वयंज्योतिष्ट्वं स्वप्ने प्रत्यक्षत उपलभ्यते

तद्वत् , विद्याफलम् उपलभ्यत इलर्थः । तथा अविद्याया-मप्युत्कृष्यमाणायाम् , तिरोधीयमानायां च विद्यायाम् , अ-विद्यायाः फलं प्रत्यक्षत एवोपलभ्यते— 'अथ यत्रैनं घन्तीव जिनन्तीव ' इति । ते एते विद्याविद्याकार्ये, सर्वोत्मभावः परिच्छिन्नात्मभावश्च ; विद्यया शुद्धया सर्वात्मा भवति ; अ-विद्यया च असर्वो भवति ; अन्यत: कुतश्चित्पविभक्तो भ-वति ; यतः प्रविभक्तो भवति, तेन विरुध्यते ; विरुद्धत्वात् हन्यते जीयते विच्छाद्यते च ; असर्वविषयत्वे च भिन्नत्वात् एतद्भवति; समस्तस्तु सन् कुतो भिद्यते, येन विरुध्येत; विरोधाभावे, केन हन्यते जीयते विच्छाद्यते च । अत इद्म् अविद्यायाः सतत्त्वमुक्तं भवति — सर्वोत्मानं सन्तम् अस-वीत्मत्वेन प्राहयति. आत्मनः अन्यत् वस्त्वन्तरम् अविद्य-मानं प्रत्युपस्थापयति, आत्मानम् असर्वमापादयति ; ततस्त-द्विषयः कामो भवति; यतो भिद्यते कामतः, क्रियामुपादत्ते, ततः फलम्-तदेतदुक्तम् । वक्ष्यमाणं च 'यत्र हि द्वैतिमिव भवति तदितर इतरं पद्यति ' इत्यादि । इद्म अविद्यायाः सतत्त्वं सह कार्येण प्रदर्शितम् ; विद्यायाश्च कार्यं सर्वात्मभावः प्रदर्शितः अविद्याया विपर्ययेण । सा चाविद्या न आत्मनः स्वाभाविको धर्म:-यस्मात् विद्यायामुत्कृष्यमाणायां स्वयमप-चीयमाना सती, काष्ट्रां गतायां विद्यायां परिनिष्टिते सर्वात्म- भावे सर्वात्मना निवर्तते, रज्ज्वामिव सर्पज्ञानं रज्जुनिश्चये; तच्चोक्तम्— 'यत्र त्वस्य सर्वमारमैवाभूत्तत्केन कं पद्येत्' इत्यादि; तस्मात् न आत्मधर्मः अविद्या; न हि स्वाभावि-कस्योच्छित्तिः कदाचिद्प्युपपद्यते, सवितुरिव औष्ण्यप्रका-इायोः । तस्मात् तस्या मोक्ष उपपद्यते ॥

तद्वा अस्यैतद्तिच्छन्दा अपहतपा-प्माभय रूपम्। तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्त-रमेवमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना संपरि-ष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरं तद्वा अस्यैतद्वासकाममात्मकाममकाम रूपर् शोकान्तरम्॥ २१॥

इदानीं योऽसौ सर्वात्मभावो मोक्षः विद्याफलं क्रियाका-रकफलज्जून्यम्, स प्रत्यक्षतो निर्दिश्यते, यत्र अविद्याकामक-मीणि न सन्ति । तत् एतत् प्रस्तुतम्—'यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन खप्नं पश्यति' इति, तदेतत् वै अस्य रूपम्— यः सर्वात्मभावः 'सोऽख परमो लोकः' इत्युक्तः— तत्; अतिच्छन्दा अतिच्छन्दिमत्यर्थः, रूपपरत्वात्; छन्दः कामः, अतिगतः छन्दः यस्माद्रूपात् तत् अतिच्छन्दं रूपम्; अन्योऽसौ सान्तः छन्द:शब्द: गायच्यादिच्छन्दोवाची ; अयं तु कामवचनः, अतः स्वरान्त एव ; तथापि 'अतिच्छन्दा ' इति पाठ: स्वाध्यायधर्मी द्रष्टव्य: ; अस्ति च लोके कामव-चनप्रयुक्तः छन्दशब्दः 'स्वच्छन्दः' 'परच्छन्दः' इत्यादौ ः अत: 'अतिच्छन्दम्' इत्येवम् उपनेयम् , कामवर्जितमेतद्रप-मित्यस्मिन अर्थे तथा अपहतपाष्म—पाष्मग्रहदेन धर्माधर्माः बुच्येते, 'पाप्माभि: संसृज्यते' 'पाप्मनो विजहाति ' इत्यु-क्तत्वात् ; अपहतपाष्म धर्माधर्मवर्जितमित्येतत् । किंच, अ-भयम् — भयं हि नाम अविद्याकार्यम्, 'अविद्यया भयं मन्यते ' इति ह्युक्तम् ; तत् कार्यद्वारेण कारणप्रतिषेधोऽयम् ;ः अभयं रूपिमिति अविद्यावर्जितमित्येतत् । यदेतत् विद्याफलं सर्वात्मभाव:, तदेतत् अतिच्छन्दापहतपाप्माभयं रूपम्- स-र्वसंसारधर्मवर्जितम्, अतः अभयं रूपम् एतत् । इदं च पूर्वमेवोपन्यस्तम् अतीतानन्तरब्राह्मणसमाप्तौ ' अभयं वै जन-क प्राप्नोऽसि ' इलागमत:; इह तु तर्कतः प्रपश्चितं दर्शिता-गमार्थप्रत्ययदाद्ध्याय । अयमात्मा स्वयं चैतन्यज्योति:स्वभावः सर्व स्वेन चैतन्यज्योतिषा अवभासयति —स यत्तत्र किंचि-त्पइयति, रमते, चरति, जानाति चेत्युक्तम् ; स्थितं चैतत् न्यायतः नित्यं स्वरूपं चैतन्यज्योतिष्ट्रमात्मनः । सः यद्यात्मा अब अविनष्ट: स्वेनैव रूपेण वर्तते, कस्मात् अयम् - अहमस्मी-

त्यात्मानं वा, बहिर्वा- इमानि भूतानीति, जाग्रत्स्वप्नयोरिव, न जानाति — इत्यत्र उच्यते ; शृणु अत्र अज्ञानहेतुम् ; एक-त्वमेव अज्ञानहेतुः ; तत्कथमिति उच्यते ; दृष्टान्तेन हि प्रत्य-क्षी भवति विवक्षितोऽर्थ इत्याह— तत् तत्र यथा लोके प्रियया इष्ट्रया स्त्रिया संपरिष्वक्तः सम्यक्परिष्वक्तः का-मयन्त्या कामुक: सन्, न बाह्यमात्मन: किंचन किंचि-दपि वेद- मत्तोऽन्यद्वस्त्विति, न च आन्तरम्- अय-महमस्मि सुखी दु:खी वेति; अपरिष्वक्तस्तु तया प्रविभक्तो जानाति सर्वमेव बाह्यम् आभ्यन्तरं च; परिष्वङ्गोत्तरकालं तु एकत्वापत्तेः न जानाति-- एवमेव, यथा दृष्टान्तः अयं पुरुष: क्षेत्रज्ञ: भूतमात्रासंसर्गत: सैन्धवखिल्यवत् प्रविभक्तः, जलादौ चन्द्रादिप्रतिबिम्बवत् कार्यकरण इह प्रविष्टः, सोऽयं पुरुष:, प्राज्ञेन परमार्थेन स्वाभाविकेन स्वेन आत्मना परेण ज्योतिषा, संपरिष्वक्त: सम्यक्परिष्वक्त: एकीभूत: निर-न्तर: सर्वीत्मा, न बाह्यं किंचन वस्त्वन्तरम्, नापि आन्त-रम् आत्मिन- अयमहमस्मि सुखी दुःखी वेति वेद । तत्र चैतन्यज्योतिःस्वभावत्वे कस्मादिह न जानातीति यदप्राक्षीः, तत्र अयं हेतुः मयोक्तः एकत्वम् , यथा स्त्रीपुंसयोः संपरि-ष्वक्तयोः । तत्र अर्थात् नानात्वं विशेषविज्ञानहेतुरित्युक्तं भवति ; नानात्वे च कारणम् आत्मनो वस्त्वन्तरस्य प्रत्यु- पस्थापिका अविद्येत्युक्तम्। तत्र च अविद्याया यदा प्रविविक्तो भवति, तदा सर्वेण एकत्वमेव अस्य भवति; ततश्च ज्ञान-ज्ञेयादिकारकविभागे असति, कुतो विशेषविज्ञानप्रादुर्भावः कामो वा संभवति स्वाभाविके स्वरूपस्थ आत्मज्योतिषि । यस्मात् एवं सर्वेकत्वमेव अस्य रूपम्, अतः तत् वै अस्य आत्मनः स्वयंज्योति:स्वभावस्य एतत् रूपम् आप्नकामम्-यस्मात् समस्तमेतत् तस्मात् आप्ताः कामा अस्मिन् रूपे तदिदम् आप्तकामम्; यस्य हि अन्यत्वेन प्रविभक्तः कामः, तत् अनाप्तकामं भवति, यथा जागरितावस्थायां देवदत्ता-दिरूपम्; न त्विदं तथा कुतश्चित्प्रविभज्यते; अतः तत् आप्तकामं भवति । किम् अन्यस्मात् वस्त्वन्तरात् न प्रविभज्यते, आहोस्वित् आस्मैव तत् वस्त्वन्तरम् , अत आह — नान्यदस्ति आत्मन:; कथम् ? यत आत्मकामम्-आत्मैव कामाः यस्मिन् रूपे, अन्यत्र प्रविभक्ता इव अन्यत्वेन काम्यमानाः यथा जाव्रत्स्वप्नयोः, तस्य आत्मैव अन्यत्वप्रत्युपस्थापकहेतोरवि-द्याया अभावात् आत्मकामम् ; अत एव अकाममेतद्रूपम् काम्यविषयाभावात् ; शोकान्तरम् शोकच्छिद्रं शोकशून्यमि त्येतत्, शोकमध्यमिति वा, सर्वथापि अशोकमेतद्रुपम् शो-कवर्जितमित्यर्थः ॥

अत्र पितापिता भवति मातामाता

लोका अलाका देवा अदेवा वेदा अवेदाः। अत स्त्रेनोऽस्त्रेनो भवति भ्रूणहाभ्रूणहा चाण्डालोऽचाण्डालः पौल्कसोऽपौल्कसः श्रमणोऽश्रमणस्तापसोऽतापसोऽनन्वाग-तं पुण्येनानन्वागतं पापेन तीणों हि तदा सर्वोञ्छोकान्हृदयस्य भवति ॥२२॥

प्रकृत: स्वयंज्योतिरात्मा अविद्याकामकर्मविनिर्मुक्त इत्यु-क्तम्, असङ्गत्वादात्मनः, आगन्तुकत्वाच तेषाम्। तत्र एवमाशङ्का जायते; चैतन्यस्वभावत्वे सत्यपि एकीभावात् न जानति खीपुंसयोरिव संपरिष्वक्तयोरित्युक्तमः; तत्र प्रासङ्गिकम् एतत् उक्तम्— कामकर्माद्वित् स्वयंज्योतिष्टु-मिष अस्य आत्मना न स्वभावः, यस्मात् संप्रमादे नोप-स्थ्रमते—इत्याशङ्कायां प्राप्तायाम्, तिष्ठराकरणाय, स्त्रीपुंसयोर्देष्टान्तोपादानेन, विद्यमानस्यैव स्वयंज्योतिष्टुस्य सुषुप्ते अप्रहणम् एकीभावाद्धेतोः, न तु कामकर्मादिवत् आगन्तुकम्— इत्येतत् प्रासङ्गिकमभिधाय, यत्प्रकृतं तदेवानुप्रवर्तयति। अत्र च एतत् प्रकृतम्— अविद्याकामकर्मविनिर्मुक्तमेव तद्रूपम्, यत् सुषुप्ते आत्मनो गृद्धाते प्रत्यक्षत इति; तदेतत् यथाभूत-मेवाभिद्दितम्—सर्वसंबन्धातीतम् एतद्रूपमिति; यस्मात् अत्र

एतस्मिन् सुषुप्रस्थाने अतिच्छन्दापहतपाष्माभयम् एतद्रूपम्, तस्मात् अत्र पिता जनक:- तस्य च जनयितृत्वात् यत् पितृत्वं पुत्रं प्रति, तत् कर्मनिमित्तम्; तेन च कर्मणा अ-यमसंबद्धः अस्मिन्काले ; तस्मात् पिता पुत्रसंबन्धनिमित्ता-त्कर्मणो विनिर्भुक्तत्वात् पितापि अपिता भवति ; तथा पुत्रोऽपि पितुरपुत्रो भवतीति सामध्यीद्गम्यते; उभयोहिं संबन्धनि-मित्तं कर्म, तत् अयम् अतिकान्तो वर्तते; 'अपहतपाप्म' इति हि उक्तम्। तथा माता अमाता; छोकाः कर्मणा जेतव्याः जिताश्च– तत्कर्मसंबन्धाभावात् छोकाः अछोकाः; तथा देवाः कर्मोङ्गभूताः – तत्कर्मसंबन्धात्ययात् देवा अदेवाः ; तथा वेदा:- साध्यसाधनसंबन्धाभिधायका:, मन्त्रलक्षणाश्च अ-भिधायकत्वेन कर्माङ्गभूता:, अधीता: अध्येतव्याश्च- कर्म-निमित्तमेव संबध्यन्ते पुरुषेण; तत्कर्मातिक्रमणात् एतस्मि-न्काले वेदा अपि अवेदाः संपद्यन्ते । न केवलं शुभकर्मसंब-न्धातीतः, किं तर्हि, अशुभैरपि अत्यन्तघोरै: कर्मभि: असंबद्ध एवायं वर्तते इत्येतमर्थमाह— अत्र स्तेनः त्राह्मणसुवर्णहर्ता, भ्रणन्ना सह पाठाद्वगम्यते - सः तेन घोरेण कर्मणा एत-स्मिन्काले विनिर्भुक्तो भवति, येन अयं कर्मणा महापातकी स्तेन उच्यते । तथा भ्रूणहा अभ्रूणहा । तथा चाण्डालः न केवलं प्रत्युत्पन्नेनैव कर्मणा विनिर्मुक्तः, किं तर्हि सहजेनापि अत्यन्तिनकृष्टजातिप्रापकेणापि विनिर्भुक्त एव अयम् ; चा-ण्डालो नाम शूद्रेण ब्राह्मण्यामुत्पन्नः, चण्डाल चाण्डाल:; सः जातिनिमित्तेन कर्मणा असंबद्धत्वात् अचा-ण्डाळो भवति । पौल्कसः, पुल्कस एव पौल्कसः, शुद्रेणैव क्षन्नियायामुत्पन्न: ; सोऽपि अपुरुकसो भवति । तथा आश्रम-लक्षणैश्च कर्मीभः असंबद्धो भवतीत्युच्यते ; श्रमणः परित्राट् --- यत्कर्मनिमित्तो भवति, सः तेन विनिर्मुक्तत्वात् अश्रमणः; तथा तापस: वानप्रस्थः अतापस: ; सर्वेषां वर्णाश्रमाद्गिनासुप-लक्षणार्थम् उभयोर्घहणम्। किं बहुना ? अनन्वागतम् – न अ-न्वागतम् अनन्वागतम् असंबद्धिमत्येतत् , पुण्येन शास्त्रविहि-तेन कर्मणा, तथा पापेन विहिताकरणप्रतिषिद्धिकयालक्षणेन; रूपपरत्वात् नपुंसकछिङ्गम् ; ' अभयं रूपम् ' इति हि अनुवर्त-ते । किं पुनः असंबद्धत्वे कारणिमति तद्धेतुरुच्यते — तीर्णः अतिकान्त:, हि यस्मात्, एवंरूप:, तदा तस्मिन्काले, स-र्वान् शोकान्-शोकाः कामाः; इष्टविषयप्रार्थना हि तद्विष-यवियोगे शोकत्वमापद्यते ; इष्टं हि विषयम् अप्राप्तं वियुक्तं च उह्दिश्य चिन्तयानस्तद्गुणान् संतप्यते पुरुष:; अतः शोको रति: काम इति पर्यायाः । यस्मात् सर्वकामातीतो हि अत्र अयं भवति-'न कंचन कामं कामयते' 'अति-च्छन्दा ' इति ह्युक्तम् , तत्प्रिक्रयापिततोऽयं शोकशब्दः कामवचन एव भवितुमहीत ; कामश्च कर्महेतु:; वक्ष्यित हि 'स यथाकामो भवित तत्क्रतुर्भवित यत्क्रतुर्भवित तत्कर्म कुरुते ' इति — अतः सर्वकामातितीर्णत्वात् युक्तमुक्तम् 'अनन्वागतं पुण्येन ' इत्यादि । हृद्यस्य — हृद्यमिति पुण्डरीकाकारो मांसपिण्डः, तत्स्थम् अन्तःकरणं बुद्धिः हृद्यमित्युच्यते, तात्स्थ्यात् , मञ्चक्रोशनवत् ; हृद्यस्य बुद्धेः ये शोकाः ; बुद्धिसंश्रया हि ते, 'कामः संकल्पो विचिकित्सेत्यादि — सर्व मन एव ' इत्युक्तत्वात् ; वक्ष्यित च 'कामा येऽस्य हृदि श्रिताः ' इति ; आत्मसंश्रयभ्रान्त्यप्तोद्दाय हि इदं वचनम् 'हृदि श्रिताः ' 'हृद्यस्य शोकाः' इति च । हृद्यकरणसंबन्धातीतश्च अयम् अस्मिन्काले 'अतिक्रामित मृत्यो रूपाणि ' इति हि उक्तम् ; हृद्यकरण-संबन्धातीतत्वात् , तत्संश्रयकामसंबन्धातीतो भवतीति युक्त-तरं वचनम् ॥

ये तु वादिन: — हृदि श्रिताः कामा वासनाश्च हृदयसं-बन्धिनमात्मानमुपसृष्य उपिश्चिष्यन्ति, हृदयिवयोगेऽपि च आत्मिन अवतिष्ठन्ते पुटतैल्लस्थ इव पुष्पादिगन्ध: — इत्याच-क्षते; तेषाम् 'कामः संकल्पः' 'हृदये ह्येव रूपाणि' 'हृ-द्यस्य शोकाः' इत्यादीनां वचनानामानर्थक्यमेव । हृद्यक-रणोत्पाद्यत्वादिति चेत्, न, 'हृदि श्रिताः' इति विशेष- णात्; न हि हृदयस्य करणमात्रत्वे 'हृदि श्रिताः' इति व-चनं समअसम्, 'हृद्ये ह्येव रूपाणि प्रतिष्ठितानि 'इति च। आत्मविशुद्धेश्च विवक्षितत्वात् हृच्छ्यणवचनं यथार्थमेव युक्तम्; 'ध्यायतीव छेळायतीव 'इति च श्रुते: अन्यार्थासं-भवात् । 'कामा येऽस्य हृदि श्रिताः' इति विशेषणात् आ-त्माश्रया अपि सन्तीति चेत्, न, अनाश्रितापेक्षत्वात्। न अत्र आश्रयान्तरमपेक्ष्य 'ये हृदि' इति विशेषणम्, किं तर्हि ये हृदि अनाश्रिता: कामा: तानपेक्ष्य विशेषणम्; ये तु अप्ररूढा भविष्यन्तः, भूताश्च प्रतिपक्षतो निवृत्ताः, ते नैव हृदि श्रिताः ; संभाव्यन्ते च ते ; अतो युक्तं तानपेक्ष्य विशे-षणम् ये प्रकटा वर्तमाना विषये ते सर्वे प्रमुच्यन्ते इति। तथापि विशेषणानर्थक्यमिति चेत्, न, तेषु यत्नाधिक्यात्, हेयार्थत्वात् ; इतरथा अश्रुतमनिष्टं च कल्पितं खात् आत्मा-अयत्वं कामानाम् । 'न कंचन कामं कामयते ['] इति प्राप्त-प्रतिषेधात् आत्माश्रयत्वं कामानां श्रुतमेवेति चेत्, न, 'सधी: खप्रो भूत्वा' इति परानिमित्तत्वात् कामाश्रयत्व-प्राप्ते:; असङ्गवचनाच ; न हि कामाश्रयत्वे असङ्गवचनमुप-पद्यते ; सङ्गश्च काम इत्यवोचाम । 'आत्मकामः' इति श्रुतेः आत्मविषयोऽस्य कामो भवतीति चेत् , न, व्यतिरिक्तका-माभावार्थत्वात् तस्याः । वैशेषिकादितन्त्रन्यायोपपन्नम् आ- त्मनः कामाद्याश्रयत्वमिति चेत्, न, 'हृदि श्रिताः' इत्या-दिविशेषश्रतिविरोधात् अनपेक्ष्याः ताः वैशेषिकादितन्त्रोप-पत्तय:; श्रुतिविरोधे न्यायाभासत्वोपगमात् । स्वयंज्योतिष्ट-बाधनाच; कामादीनां च म्वप्ने केवलदृशिमात्रविषयत्वात् स्वयंज्योतिष्टं सिद्धं स्थितं च बाध्येत- आत्मसमवायित्वे दृश्यत्वानुपपत्तेः, चक्षुर्गतिवशेषवत् ; द्रष्टुर्हि दृश्यम् अर्था-न्तरभूतमिति, द्रष्टुः स्वयंज्योतिष्टं सिद्धम्; तत् बाधितं स्यात्, यदि कामाद्याश्रयत्वं परिकल्प्येत । सर्वशास्त्रार्थवि-प्रतिषेधाच- परस्य एकदेशकल्पनायां कामाद्याश्रयत्वे च सर्वशास्त्रार्थजातं कुप्येत; एतच विस्तरेण चतुर्थेऽवोचाम; महता हि प्रयत्नेन कामाद्याश्रयत्वकरुपनाः प्रतिषेद्धव्याः, आत्मनः परेणैकत्वशास्त्रार्थसिद्धये; तत्कल्पनायां पुनः क्रिय-माणायां ज्ञास्त्रार्थे एव बाधित: स्यात् । यथा इच्छादीनामा-त्मधर्मत्वं कल्पयन्तः वैशोषिका नैयायिकाश्च उपनिषच्छा-स्त्रार्थेन न संगच्छन्ते, तथा इयमपि कल्पना उपनिषच्छा-स्त्रार्थबाधनात् न आदरणीया ॥

स्त्रीपुंसयोरिव एकत्वात् न पश्यतीत्युक्तम् , स्वयंज्योति-रिति च ; स्वयंज्योतिष्टं नाम चैतन्यात्मस्वभावता ; यदि हि अग्न्युष्णत्वादिवत् चैतन्यात्मस्वभाव आत्मा, सः कथम् एक-त्वेऽपि हि स्वभावं जह्यात्, न जानीयात्? अथ न जहाति, कथिमह सुषुप्ते न पश्यति ? विप्रतिषिद्धमेतत्— चैतन्यमा-त्मस्वभावः, न जानाति चेति । न विप्रतिषिद्धम् , ष्ठभय-मप्येतत् उपपद्यत एव ; कथम्—

यद्वै तन्न पर्यात पर्यन्वै तन्न पर्यात न हि द्रष्टुर्देष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविना शित्वात्। न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्य द्विभक्तं यत्पर्येत्॥ २३॥

यद्वै सुषुप्ते तत् न पश्यित, पश्यन्वै तत् तत्र पश्यन्नेव न पश्यित । यत् तत्र सुषुप्ते न पश्यतीति जानीषे, तत् न तथा गृह्वीयाः; कस्मात् पश्यन्वै भवित तत्र । ननु एवं न पश्यतीति सुषुप्ते जानीमः, यतः न चक्षुर्वो मनो वा दर्शने करणं व्यापृतमस्ति; व्यापृतेषु हि दर्शनश्रवणादिषु, पश्यतीति व्यवहारो भवित, श्रृणोतीति वा; न च व्यापृतानि करणानि पश्यामः; तस्मात् न पश्यत्येव अयम् । न हि; किं तर्हि पश्यन्नेव भवित; कथम् १ निहं यस्मात् द्रष्टुः दृष्टिकर्तुः या दृष्टिः, तस्या दृष्टेः विपरिखोपः विनाशः, सः न विद्यते । यथा अग्नेरीष्ण्यं यावदिग्नभावि, तथा अयं च आत्मा दृष्टा अविनाशी, अतः अविनाशित्वात् आत्मनो दृष्टिरिप अविनाशिनी, यावदृष्टु-

भाविनी हि सा। ननु विप्रतिषिद्धमिद्मभिधीयते - द्रष्टुः सा दृष्टिः न विपरिसुप्यते इति च ; दृष्टिश्च द्रष्ट्रा क्रियते ; दृष्टिकर्तृत्वात् हि द्रष्टेत्युच्यते ; क्रियमाणा च द्रष्ट्रा दृष्टि: न विपरिलुप्यत इति च अशक्यं वक्तुम्; ननु न विपरिलु-प्यते इति वचनात् अविनाशिनी स्यात्, न, वचनस्य ज्ञाप-कत्वात्; न हि न्यायप्राप्तो विनाश: कृतकस्य वचनशते-नापि वारियतुं शक्यते, वचनस्य यथाप्राप्तार्थज्ञापकत्वात्। नैष दोषः, आदित्यादिप्रकाशकत्ववत् दर्शनोपपत्ते:; यथा आदित्यादयः नित्यप्रकाशस्वभावा एव सन्त: स्वाभाविकेन नित्येनैव प्रकाशेन प्रकाशयन्ति; न हि अप्रकाशात्मान: सन्तः प्रकाशं कुर्वन्तः प्रकाशयन्तीत्युच्यन्ते, किं तर्हि स्व-भावेनैव नित्येन प्रकाशेन— तथा अयमपि आत्मा अविप-रिलुमस्बभावया दृष्ट्या नित्यया द्रष्टेत्युच्यते। गौणं तर्हि द्रष्टृत्वम् , न, एवमेव मुख्यत्वोपपत्ते: ; यदि हि अन्यथापि आत्मनो द्रष्टृत्वं दृष्टम् , तदा अस्य द्रष्टृत्वस्य गौणत्वम् ; न तु आत्मनः अन्यो दर्शनप्रकारोऽस्ति ; तत् एवमेव मुख्यं द्रष्टृत्वमुपपद्यते, नान्यथा— यथा आदित्यादीनां प्रकाशयि-तृत्वं नित्येनैव स्वाभाविकेन अक्रियमाणेन प्रकाशेन, तदेव च प्रकाशियतृत्वं मुख्यम् , प्रकाशियतृत्वान्तरानुपपत्ते: । तस्मात् न द्रष्टुः दृष्टिः विपरिलुप्यते इति न विप्रतिषेधगन्धोऽप्यस्ति।

ननु अनित्यक्रियाकर्त्विषय एव तृच्प्रत्ययान्तस्य शब्दस्य प्रयोगो दृष्टः — यथा छेत्ता भेत्ता गन्तेति, तथा द्रष्टेत्यत्रापीति चेत् — न, प्रकाशियतेति दृष्टत्वात् । भवतु प्रकाशकेषु, अन्यथा असंभवात्, न त्वात्मनीति चेत् — न, दृष्ट्यवि-पिरछोपश्रुतेः । पश्यामि — न पश्यामि इत्यनुभवदर्शनात् नेति चेत्, न, करणव्यापारविशेषापेक्षत्वात्; उद्धृतचक्षुषां च स्वप्ने आत्मदृष्टेरविपरिछोपदर्शनात् । तस्मात् अविपरि-छप्तस्वभावैव आत्मनो दृष्टिः; अतः तया अविपरिछप्तया दृष्ट्या स्वयंक्योतिःस्वभावया पश्यक्षेव भवति सुषुप्ते ।।

कथं तर्ह न पश्यतीति उच्यते— न तु तद्स्ति; किं तत्? द्वितीयं विषयभूतम्; किंविशिष्टम्? ततः द्रष्टुः अन्यत् अन्यत्वेन विभक्तम् यत्पश्येत् यदुपल्लभेत । यद्धि तद्विशेष दर्शनकारणमन्तःकरणम् चक्ष्र् रूपं च, तत् अविद्यया अन्यत्वेन प्रत्युपस्थापितमासीत्; तत् एतिस्मन्काले एकीभूतम्, आत्मनः परेण परिष्वङ्गात्; द्रष्टुर्हि परिच्छिन्नस्य विशेषदर्शनाय करणम् अन्यत्वेन व्यवतिष्ठते; अयं तु स्वेन सर्वात्मना संपरिष्वक्तः— स्वेन परेण प्राञ्चेन आत्मना, प्रिययेव पुरुषः; तेन न पृथक्त्वेन व्यवस्थितानि करणानि, विषय्याः तद्भावात् विशेषदर्शनं नास्ति; करणादिकृतं हि तत्, न आत्मकृतम्; आत्मकृतमिव प्रत्यवभासते । तस्मात्

तत्कृता इयं भ्रान्ति:- आत्मनो दृष्टि: परिलुप्यते इति ॥

यहै तन्न जिन्नति जिन्नन्वे तन्न जिन्नति
न हि न्नातुर्नातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यज्जिन्नत् ॥ २४ ॥

यद्वै तन्न रसयते रसयन्वै तन्न रसयते न हि रसयित् रसयतेर्विपरिलोपों विद्य-तेऽविनाशित्वान्न तु तहितीयमस्ति ततो-ऽन्यद्विभक्तं यद्रसयेत्॥ २५॥

यद्वै तन्न वद्ति वद्न्वै तन्न वद्ति न हि वक्तुर्वक्तेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविना-शिल्वान्न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभ-क्तं यद्वदेत्॥ २६॥

यद्वै तन्न शृणोति ग्रुण्वन्वै तन्न शृणो-ति न हि ओतुः श्रुतेर्विपरिलोपो विद्यते-ऽविनाशित्वान्न तु तद्वितीयमस्ति ततो-ऽन्यद्विभक्तं यच्छ्णुयात् ॥ २७॥

यदै तन्न मनुते मन्वानो वै तन्न मनुते

न हि मन्तुर्मतेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविना शिखान्न तु तद्दितीयमस्ति ततोऽन्यद्धि-भक्तं यन्मन्वीत ॥ २८ ॥

यद्वै तन्न स्पृशाति स्पृशान्वै तन्न स्पृशा-ति न हि स्प्रष्टुः स्पृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते-ऽविनाशित्वान्न तु तद्वितीयमस्ति ततो-ऽन्यद्विभक्तं यत्स्पृशेत्॥ २९॥

यहै तन्न विजानाति विजानन्वै तन्न विजानाति न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरि-लोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तहितीय-मस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यहिजानीयात्॥

समानमन्यत्— यद्वै तन्न जिञ्जिति, यद्वै तन्न रसयते, यद्वै तन्न वद्ति, यद्वै तन्न शृणोति, यद्वै तन्न मनुते, यद्वै तन्न स्पृशिति, यद्वै तन्न विज्ञानातीति । मननविज्ञानयोः दृ-ष्ट्यादिसहकारित्वेऽपि सित चक्षुरादिनिरपेक्षो भूतभविष्य-द्वर्तमानविषयव्यापारो विद्यत इति पृथग्यहणम् ॥

किं पुनः दृष्ट्यादीनाम् अग्नेरौडण्यप्रकाशनज्वलनादिवत् धर्मभेदः, आहोस्वित् अभिन्नस्यैव धर्मस्य परोपाधिनिमित्तं धर्मान्यत्विमित । अत्र केचिद्याचक्षते— आत्मवस्तुनः स्वत एव एकत्वं नानात्वं च- यथा गो: गोद्रव्यतया एकत्वम् , सास्त्रादीनां धर्माणां परस्परतो भेद: ; यथा स्थूछेषु एकत्वं नानात्वं च, तथा निरवयवेषु अमूर्तवस्तुषु एकत्वं नानात्वं च अनुमेयम् ; सर्वत्र अन्यभिचारदर्शनात् आत्मनोऽपि तद्वदेव दृष्ट्यादीनां परस्परं नानात्वम् , आत्मना चैकत्वमिति । न, अन्यपरत्वात्-- न हि दृष्ट्यादिधर्मभेदप्रदर्शनपरम् इदं वा-क्यम् 'यद्वै तत्' इत्यादि ; किं तार्हे, यदि चैतन्यात्मज्योति:, कथं न जानाति सुषुप्ते ? नूनम् अतो न चैतन्यात्मज्योति:-इत्येवमाञ्चक्काप्राप्तौ, तन्निराकरणाय एतदारब्धम् 'यद्वै तत् 'इ-त्यादि। यत् अस्य जाप्रत्स्वप्रयो: चक्षुराद्यनेकोपाधिद्वारं चैत-न्यात्मज्योति:स्वाभाव्यम् उपलक्षितं दृष्टवाद्यभिधेयव्यवहा-रापन्नम्, सुषुप्ते उपाधिभेद्व्यापारनिवृत्तौ अनुद्भास्यमान-त्वात् अनुपलक्ष्यमाणस्वभावमपि उपाधिभेदेन भिन्नमिव--यथाप्राप्तानुवादेनैव विद्यमानत्वमुच्यते; तत्र दृष्ट्यादिधर्म-भेदकल्पना विवक्षितार्थानाभिज्ञतया; सैन्धवघनवत् प्रज्ञा-नैकर सघनश्रुतिविरोधाच ; 'विज्ञानमानन्दम् ''सत्यं ज्ञानम् ' 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिभ्यश्च । शब्दप्रवृत्तेश्च- छौिककी च शब्दप्रवृत्ति:- 'चक्षुषा रूपं विजानाति' 'श्रोत्रेण शब्दं विजानाति ' 'रसनेनान्नस्य रसं विजानाति ' इति च सर्वेत्रैव च दृष्ट्यादिशब्दाभिधेयानां विज्ञानशब्दवाच्यता -

मेव दर्शयति ; शब्दप्रवृत्तिश्च प्रमाणम् । दृष्टान्तोपपत्तेश्च--यथा हि लोके स्वच्छस्वाभाव्ययुक्त: स्फटिक: तन्नि-मित्तमेव केवछं हरितनीछछोहिताद्युपाधिभेदसंयोगात् तदा-कारत्वं भजते, न च स्वच्छस्वाभाव्यव्यतिरेकेण हरि-तनीळळोहितादिलक्षणा धर्मभेदा: स्फटिकस्य कल्पयितुं शक्यन्ते- तथा चक्षुराद्यपाधिभेदसंयोगात् प्रज्ञानघनस्वभा-वस्यैव आत्मच्योतिष: दृष्ट्यादिशक्तिभेद उपलक्ष्यते, प्रज्ञान-<mark>धनस्य स्वच्छस्वाभाव्यात् स्फ</mark>टिकस्वच्छस्वाभाव्यवत् । स्व-यंड्योतिष्ट्वाच — यथा च आदित्यज्योति: अवभास्यभेदै: संयुज्यमानं हरितनीलपीतलोहितादिभेदैरविभाज्यं तदाका-राभासं भवति, तथा च कृत्स्नं जगत् अवभासयत् चक्षुरा-दीनि च तदाकारं भवति; तथा चोक्तम्- 'आत्मनैवायं ज्योतिषास्ते ' इत्यादि । न च निरवयवेषु अनेकात्मता शक्यते करुपियतुम्, दृष्टान्ताभावात्। यदपि आकाशस्य सर्वगत-त्वादिधर्मभेद: परिकल्प्यते, परमाण्वादीनां च गन्धरसाद्यने-कगुणत्वम् , तद्पि निरूप्यमाणं परोपाधिनिमित्तमेव भवति ; आकाशस्य तावत् सर्वगतत्वं नाम न स्वतो धर्मोऽस्ति: स-र्वोपाधिसंश्रयाद्धि मर्वत्र स्वेन रूपेण सत्त्वमपेक्ष्य सर्वगतत्व-व्यवहार: ; न तु आकाश: कचिद्गतो वा, अगतो वा स्वत: ; गमनं हि नाम देशान्तरस्थस्य देशान्तरेण संयोगकारणम् ; सा च किया नैव अविशेषे संभवति; एवं धर्मभेदा नैव सन्त्या-काशे। तथा परमाण्वादाविष । परमाणुर्नाम पृथिव्या गन्ध-घनायाः परमसूक्ष्मः अवयवः गन्धात्मक एवः न तस्य पुनः गन्धवत्त्वं नाम शक्यते कल्पियतुम्; अथ तस्यैव रसादिम-स्वं स्यादिति चेत्, न, तत्रापि अवादिसंसर्गनिमित्तत्वात् । तस्मात् न निरवयवस्य अनेकधर्मवत्त्वे दृष्टान्तोऽस्ति। एतेन दृगादिशक्तिभेदानां पृथक् चक्ष्र्रूपादिभेदेन परिणामभेदक-ल्पना परमात्मनि प्रत्युक्ता ॥

यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योऽन्य-त्पइयेदन्योऽन्यज्ञिघेदन्योऽन्यद्रसयेदन्यो-ऽन्यद्वदेदन्योऽन्यच्छुणुयादन्योऽन्यन्मन्वी-तान्योऽन्यत्स्पृशेदन्योऽन्यद्विजानीयात्॥

जाग्रत्स्वप्रयोरिव यद्विजानीयात्, तत् द्वितीयं प्रविभक्त-मन्यत्वेन नास्तीत्युक्तम्; अतः सुषुप्ते न विजानाति विशे-षम्। ननु यदि अस्य अयमेव स्वभावः, किंनिमित्तम् अस्य विशेषविज्ञानं स्वभावपरित्यागेन; अथ विशेषविज्ञानमेव अस्य स्वभावः, कस्मादेष विशेषं न विजानातीति। उच्यते, शृणु— यत्र यस्मिन् जागरिते स्वप्ने वा अन्यदिव आत्मनो वस्त्वन्तरमिव अविद्या प्रत्युपस्थापितं भवति, तत्र तस्मा- द्विद्याप्रत्युपस्थापितात् अन्यः अन्यमिव आत्मानं मन्यमानः
—असित आत्मनः प्रविभक्ते वस्त्वन्तरे, असित च आत्मिनि
ततः प्रविभक्तेः, अन्यः अन्यत् पद्येत् उपलभेतः, तच्च द्रितं
स्वभे प्रत्यक्षतः— ' प्रन्तीव जिनन्तीव ' इति । तथा अन्यः
अन्यत् जिन्नेत् रसयेत् वदेत् शृणुयात् मन्वीत स्पृशेत् विजानीयादिति ॥

सिलल एको द्रष्टाहैतो भवत्येष ब्रह्म-लोकः सम्राडिति हैनमनुदाद्यास याज्ञ-वल्क्य एषास्य परमा गतिरेषास्य परमा संपदेषोऽस्य परमो लोक एषोऽस्य परम आनन्द एतस्यैवानन्द्खान्यानि भ्रतानि मात्रामुपजीवन्ति ॥ ३२ ॥

यत्र पुन: सा अविद्या सुषुप्ते वस्त्वन्तरप्रत्युपस्थापिका शान्ता, तेन अन्यत्वेन अविद्याप्रविभक्तस्य वस्तुन: अभा-वात्, तत् केन कं पद्येत् जिन्नेत् विजानीयाद्वा। अतः स्वेनैव हि प्राज्ञेन आत्मना स्वयंज्योति:स्वभावेन संपरिष्व-क्तः समस्तः संप्रसन्नः आप्तकामः आत्मकामः, साळिळवत् स्वच्छीभूतः— साळिळ इव साळिळः, एकः द्वितीयस्याभा-वात्; अविद्यया हि द्वितीयः प्रविभज्यते; सा च शान्ता

भत्र, अतः एकः ; द्रष्टा दृष्टेरविपरिलुप्तस्वात् आत्मज्योति:-स्वभावाया:; अद्वैत: द्रष्टव्यस्य द्वितीयस्थाभावात्। एतत् अमृतम् अभयम् ; एष ब्रह्मलोकः, ब्रह्मैव लोकः ब्रह्मलोकः ; पर एव अयम् अस्मिन्काले व्यावृत्तकार्यकरणोपाधिभेदः स्वे आत्मज्योतिषि शान्तसर्वसंबन्धो वर्तते, हे सम्राट्-इति ह एवं ह, एनं जनकम् अनुशशास अनुशिष्टवान् याज्ञव-ल्क्य: इति श्रुतिवचनमेतत्। कथं वा अनुशशास ? एषा अस्य विज्ञानमयस्य परमा गति: ; यास्तु अन्या: देहप्रहणळक्षणाः ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्ताः अविद्याकिल्पताः, ता गतयः अतः अप-रमा:, अविद्याविषयत्वात् ; इयं तु देवत्वादिगतीनां कर्मविद्या-साध्यानां परमा उत्तमा-यः समस्तात्मभावः, यत्र नान्यत्प-इयति नान्यच्छ्रणोति नान्यद्विजानातीति । एषैव च परमा संपत्— सर्वासां संपदां विभूतीनाम् इयं परमा, स्वाभावि-कत्वात् अस्या: ; कृतका हि अन्या: संपद्: । तथा एषो-ऽस्य परमो लोक:; ये अन्ये कर्मफलाश्रया लोका:, ते अ-स्मात् अपरमाः ; अयं तु न केनचन कर्मणा मीयते, स्वा-भाविकत्वात्; एषोऽस्य परमो छोकः । तथा एषोऽस्य परम आनन्द:; यानि अन्यानि विषयेन्द्रियसंबन्धजनितानि आन-न्द्जातानि, तान्यपेक्ष्य एषोऽस्य परम आनन्दः, निखत्वात् ; 'यो वै भूमा तत्सुखम् ' इति श्रुत्यन्तरात्; यत्र अन्यत्प- इयति अन्यद्विजानाति, तत् अरुपं मर्त्यम् असुख्यं सुखम्; इदं तु तद्विपरीतम्; अत एव एषोऽस्य परम आनन्दः। एत-स्यैव आनन्दस्य मात्रां कळाम् अविद्याप्रत्युपस्थापितां विष-येन्द्रियसंबन्धकाळविभाव्याम् अन्यानि भूतानि उपजीव-न्ति; कानि तानि १ तत एव आनन्दात् अविद्यया प्रवि-भज्यमानस्वरूपाणि, अन्यत्वेन तानि ब्रह्मणः परिकल्प्यमा-नानि अन्यानि सन्ति उपजीवन्ति भूतानि, विषयेन्द्रियसं-पर्कद्वारेण विभाव्यमानाम् ॥

स यो मनुष्याणा राद्धः समृद्धो भवत्यन्येषामधिपतिः सर्वेमीनुष्यकैभोंगैः संपन्नतमः स मनुष्याणां परम आनन्दो
ऽथ ये द्यतं मनुष्याणामानन्दाः स एकः
पितृणां जितलोकानामानन्दाः स एको
पितृणां जितलोकानामानन्दाः स एको
गन्धर्वलोक आनन्दोऽथ ये द्यतं गन्धर्वलोक आनन्दाः स एकः कमदेवानामानन्दो ये कमणा देवत्वमभिसंपद्यन्तेऽथ ये
द्यातं कमदेवानामानन्दाः स एक आजानदेवानामानन्दो यश्च श्रोन्नियोऽवृजिनो

ऽकामहतोऽथ ये शतमाजानदेवानामान-न्दाः स एकः प्रजापतिलोक आनन्दो यश्च श्रोत्रियोऽवृज्ञिनोऽकामहतोऽथ ये शतं प्रजापतिलोक आनन्दाः स एको ब्रह्मलोक आनन्दो यश्च श्रोत्रियोऽवृज्ञि-नोऽकामहतोऽथैष एव परम आनन्द एष ब्रह्मलोकः सम्राडिति होवाच याज्ञवः ल्क्यः सोऽहं भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्व विमोक्षायैव ब्रहीत्यत्र ह याज्ञव-ल्क्यो विभयांचकार मेधावी राजा स-र्वेभ्यो मान्तेभ्य उद्रौत्सीदिति ॥ ३३ ॥

यस्य परमानन्दस्य मात्रा अवयवाः ब्रह्मादिभिर्मनुष्यप-र्यन्तै: भूतै: उपजीव्यन्ते, तदानन्द्मात्राद्वारेण मात्रिणं पर-मानन्दम् अधिजिगमयिषन् आह्, सैन्धवलवणशकलैरिव ल-वणशैलम् । सः यः कश्चित् मनुष्याणां मध्ये, राद्धः सं-सिद्ध: अविकछ: समप्रावयव इत्यर्थ:, समृद्ध: उपभोगो-पकरणसंपन्नः भवति ; किं च अन्येषां समानजातीयानाम् अधिपतिः खतन्त्रः पतिः, न माण्डळिकः; सर्वैः समस्तैः, मानुष्यकैरिति दिञ्यभोगोपकरणनिवृत्त्यर्थम् , मनुष्याणामेव यानि भोगोपकरणानि तै:- संपन्नानामपि अतिशयेन सं-पन्न: संपन्नतम:- स मनुष्याणां परम आनन्द:। तत्र आनन्दानन्दिनोः अभेदनिर्देशात् न अर्थान्तरभूतत्विमत्ये-ततः परमानन्दस्यैव इयं विषयविषय्याकारेण माला प्रसः तेति हि उक्तम् 'यत्र वा अन्यद्वि स्यात्' इत्यादिवाक्येन; तस्मात् युक्तोऽयम्-' परम आनन्दः' इत्यभेदनिर्देशः । युधि-ष्ठिरादितुल्यो राजा अत्र उदाहरणम् । दृष्टं मनुष्यानन्दम् भादिं कृत्वा शतगुणोत्तरोत्तरक्रमेण उन्नीय परमानन्दम्, यत्र भेदो निवर्तते तमधिगमयति ; अत्र अयमानन्दः शत-गुणोत्तरोत्तरक्रमेण वर्धमान: यत्र वृद्धिकाष्ठामनुभवति, यत्र गणितभेदो निवर्तते, अन्यद्र्शनश्रवणमननाभावात् , तं पर-मानन्दं विवक्षन् आह— अथ ये मनुष्याणाम् एवंप्रकाराः <mark>शतमानन्दभेदा:,</mark> स एकः पितृणाम्; तेषां विशेषणम्– जि तलोकानामिति; श्राद्धादिकर्मभि: पितृन् तोषयित्वा तेन कर्मणा जितो छोको येषाम् , ते जितछोकाः पितरः ; तेषां पितृणां जितलोकानां मनुष्यानन्द्शतगुणीकृतपरिमाण एक आनन्दो भवति । सोऽपि शत्गुणीकृत: गन्धर्वछोके एक आनन्दो भवति । स च शतगुणीकृतः कर्भदेवानाम् एक आनन्द: ; अग्निहोत्रादिश्रौतकर्मणा ये देवत्वं प्राप्नुवन्ति, ते कर्मदेवा: । तथैव आजानदेवानाम् एक आनन्द: ; आजानत एव उत्पत्तित एव ये देवाः, ते आजानदेवाः; यश्च श्रोत्रियः अधीतवेद:, अवृजिन: वृजिनं पापम् तद्रहित: यथोक्तका-रीत्यर्थ:, अकामहत: वीततृष्ण: आजानदेवेभ्योऽवीक् याव-न्तो विषया: तेषु — तस्य च एवं भूतस्य आजानदेवै: स-मान आनन्द इत्येतद्न्वाकृष्यते च-शब्दात्। तच्छतगुणीकृत-परिमाणः प्रजापतिस्रोके एक आनन्दो विराट्शरीरे; तथा तद्विज्ञानवान् श्रोत्रियः अधीतवेद्श्व अवृज्ञिन इत्यादि पूर्व-वत् । तच्छतगुणीकृतपरिमाण एक आनन्दो ब्रह्मलोके हि-रण्यगर्भात्मिन ; यश्चेत्यादि पूर्ववदेव । अतः परं गणितनि-वृत्ति: ; एष परम आनन्द इत्युक्तः, यस्य च परमानन्दस्य ब्रह्मलोकाद्यानन्दा मात्राः, उद्धेरिव विशुषः। एवं श्रतगु-णोत्तरोत्तरवृद्धयुपेता आनन्दाः यत्र एकतां यान्ति, यश्च श्रो-त्रियप्रसक्षः, अथ एष एव संप्रसादलक्षणः परम आनन्दः; तत्र हि नान्यत्परयति नान्यच्छ्रणोति ; अतो भूमा, भूम-त्वाद्मृत:; इतरे तद्विपरीता:। अत्र च श्रोत्रियत्वावृज्ञिनत्वे तुल्ये ; अकामहतत्वकृतो विशेष: आनन्दशतगुणवृद्धिहेतु: ; अत्र एतानि साधनानि श्रोत्रियत्वावृजिनत्वाकामहतत्वानि तस्य तस्य आनन्दस्य प्राप्तौ अर्थाद्भिहितानि, यथा कर्मा-णि अग्निहोत्रादीनि देवानां देवत्वप्राप्तौ; तत्र च श्रोत्रिय-त्वावृजिनत्वलक्षणे कर्मणी अधरभूमिष्वपि समाने इति न s. B. U. II. 16

उत्तरानन्दप्राप्तिसाधने अभ्युपेयेते; अकामहतत्वं तु वैरा-ग्यतारतम्योपपत्ते: उत्तरोत्तरभूम्यानन्दप्राप्तिसाधनमित्यवग-म्यते । स एष परम: आनन्द: वितृष्णश्रोत्रियप्रत्यक्ष: अधि-गत:। तथा च वेदव्यास:-- 'यच कामसुखं लोके यच दिव्यं महत्सुखम् । तृष्णाक्षयसुखस्यैते नाईत: षोडशीं क-लाम्' इति । एष ब्रह्मलोकः, हे सम्राट्— इति ह उवाच याज्ञवल्क्यः । सोऽहम् एवम् अनुशिष्टः भगवते तुभ्यम् सहस्रं ददामि गवाम्; अत ऊर्ध्व विमोक्षायैव ब्रूहि— इति व्याख्यातमेतत् । अत्र इ विमोक्षायेत्यस्मिन्वाक्ये, याज्ञ-वल्क्यः विभयांचकार भीतवान्; याज्ञवल्क्यस्य भयकार-णमाह श्रुति:- न याज्ञवल्क्यो वक्तृत्वसामध्यीभावाद्गी-तवान्, अज्ञानाद्वा; किं तर्हि मेघावी राजा सर्वेभ्यः, मा माम् , अन्तेभ्यः प्रश्ननिर्णयावसानेभ्यः, उद्रौत्सीत् आवृ-णोत् अवरोधं कृतवानित्यर्थः; यद्यत् मया निर्णीतं प्रश्नरूपं विमोक्षार्थम्, तत्तत् एकदेशत्वेनैव कामप्रश्रस्य गृहीत्वा पुनः पुन: मां पर्यनुयुद्ध एव, मेधावित्वात्— इत्येतद्भयका-रणम्— सर्वे मदीयं विज्ञानं कामप्रश्नव्याजेन उपादि-त्सतीति ॥

स वा एष एतस्मिन्खप्तान्ते रत्वा च-रित्वा दृष्ट्वेच पुण्यं च पापं च पुनः प्रति-

न्यायं प्रतियोन्याद्रवति बुद्धान्तायैव ॥

अत्र विज्ञानमयः स्वयंज्योतिः आत्मा स्वप्ने प्रदर्शितः, स्वप्नान्तबुद्धान्तसंचारेण कार्यकरणव्यतिरिक्तता, कामकर्म-प्रविवेकश्च असङ्गतया महामत्स्यदृष्टान्तेन प्रदर्शित: ; पुनश्च अविद्याकार्य स्वप्न एव ' घ्रन्तीव ' इत्यादिना प्रदर्शितम् ; अर्थात् अविद्यायाः सतत्त्वं निर्धारितम् अतद्धर्माध्यारोपण-क्तपत्वम् अनात्मधर्मत्वं च; तथा विद्यायाश्च कार्यं प्रदर्शि-तम्, सर्वोत्मभावः, स्वप्ने एव प्रत्यक्षतः- 'सर्वोऽस्मीति मन्यते सोऽस्य परमो लोकः 'इति ; तत्र च सर्वोत्मभावः स्वभावोऽस्य, एवम् अविद्याकामकर्माद्सिर्वसंसारधर्मसंब-न्धातीतं रूपमस्य, साक्षात् सुषुप्ते गृह्यते = इत्येतद्विज्ञापितम् ; स्वयंज्योतिरात्मा एष: परम आनन्द:, एष विद्याया विषय:, स एष परमः संप्रसादः, सुखस्य च परा काष्टा- इत्येतत् एवमन्तेन प्रन्थेन व्याख्यातम्। तच एतत् सर्वे विमोक्षप-दार्थस्य दृष्टान्तभूतम्, बन्धनस्य च; ते च एते मोक्षबन्धने सहेतुके सप्रपञ्चे निर्दिष्टे विद्याविद्याकार्ये, तत्सर्वे दृष्टान्त-भूतमेव- इति, तद्दार्ष्टीन्तिकस्थानीये मोक्षबन्धने सहेतुके कामप्रश्रार्थभूते त्वया वक्तव्ये इति पुन: पर्यनुयुक्के जन-क: — अत उर्ध्व विमोक्षायैव ब्रूहीति । तत्र महामत्स्यवत् स्वप्रबुद्धान्तौ असङ्गः संचरति एक आत्मा स्वयंज्योति- रित्युक्तम्; यथा च असौ कार्यकरणानि मृत्युक्तपाणि परित्यजन् उपाददानश्च महामत्स्यवत् स्वप्नबुद्धान्तावनुसंचरित,
तथा जायमानो म्नियमाणश्च तैरेव मृत्युक्तपैः संयुज्यते
वियुज्यते च— 'उभौ लोकावनुसंचरित 'इति संचरणं खप्रबुद्धान्तानुसंचारस्य दार्ष्टान्तिकत्वेन सूचितम् । तिद्द विस्तरेण सिनिमित्तं संचरणं वर्णियत्वयमिति तदर्थोऽयमारम्भः । तत्र च बुद्धान्तात् स्वप्नान्तम् अयमात्मा अनुप्रवेशितः; तस्मात् संप्रसादस्थानं मोक्षदृष्टान्तभूतम्; ततः प्राच्यव्य
बुद्धान्ते संसारव्यवहारः प्रदर्शियत्वय इति तेन अस्य संबन्धः । स वै बुद्धान्तात् स्वप्नान्तक्रमेण संप्रसन्नः एषः एतस्मिन् संप्रसादे स्थित्वा, ततः पुनः ईषत्प्रच्युतः— स्वप्नान्ते
रत्वा चरित्वेत्यादि पूर्ववत्— बुद्धान्तायैव आद्रविति ॥

तद्यथानः सुसमाहितमुत्सर्जद्यायादे-वमेवाय शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना-न्वारूढ उत्सर्जन्याति यत्रैतदृ ध्वींच्छ्वा-सी भवति ॥ ३५॥

् इत आरभ्य अस्य संसारो वर्ण्यते । यथा अयमात्मा स्वप्नान्तात् बुद्धान्तमागतः ; एवम् अयम् अस्माद्देहात् देहा-न्वरं प्रतिपत्स्यतः इति आह अत्र दृष्टान्तम्— तत् तत्र यथा लोके अनः शकटम् , सुसमाहितं सुष्टु भृशं वा समा-हितम् भाण्डोपस्करणेन उल्लखसमुसस्त्रपूर्पपिठरादिना अन्ना-द्येन च संपन्नम् संभारेण आकान्तमित्यर्थः ; तथा भाराका-न्तं सत्, उत्सर्जत् शब्दं कुर्वत्, यथा यायात् गच्छेत् शा-कटिकेनाधिष्ठितं सत्; एवमेव यथा उक्तो दृष्टान्त:, अयं शारीर: शरीरे भव: - कोऽसौ ? आत्मा छिङ्कोपा-धि:, यः स्वप्नबुद्धान्ताविव कजन्ममरणाभ्यां पाष्मसंस-र्गवियोगलक्षणाभ्याम् इहलोकपरलोकावनुसंचरति, यस्यो-त्क्रमणमनु प्राणाद्युत्क्रमणम्-- सः प्राज्ञेन परेण आ-त्मना स्वयंज्योति:स्वभावेन अन्वारुढ: अधिष्ठित: अवभा-स्यमान:- तथा चोक्तम् 'आत्मनैवायं ज्योतिषास्ते पल्य-यते ' इति - उत्सर्जन्याति । तल चैतन्यात्मज्योतिषा भास्ये छिङ्के प्राणप्रधाने गच्छति, तदुपाधिरप्यात्मा गच्छतीव; तथा श्रुत्यन्तरम्— 'कस्मिन्न्वहम्' इत्यादि, 'ध्यायतीव' इति च; अत एवोक्तम् पाज्ञेनात्मनान्वारूढ इति ; अ-न्यथा प्राज्ञेन एकीभूतः शकटवत् कथम् उत्सर्जयन् याति । तेन छिङ्गोपाधिरात्मा उत्सर्जन् मर्मसु निकृत्यमानेषु दु:ख-वेदनया आर्त: शब्दं कुर्वन् याति गच्छति । तत् कस्मि-न्काले इत्युच्यते — यत्र एतद्भवति, एतदिति क्रियाविशे-षणम् , ऊर्ध्वोच्छ्वासी, यत्र ऊर्ध्वोच्छ्वासित्वमस्य भवतीत्यर्थ: । हक्ष्यमानस्याप्यनुवदनं वैराग्यहेतो: ; ईहशः कष्टः खलु अयं संसार:— येन उत्क्रान्तिकाले मर्मसु उत्क्रत्यमानेषु स्मृति-लोप: दुःखवेदनार्तस्य पुरुषार्थसाधनप्रतिपत्तौ च असामर्थ्य परवशीकृतचित्तस्य ; तस्मात् यावत् इयमवस्था न आगमि-ष्यति, तावदेव पुरुषार्थसाधनकर्तव्यतायाम् अप्रमत्तो म-वेत्— इत्याह कारण्यात् श्रुति: ॥

स यत्रायमणिमानं न्येति जरया वो-पतपता वाणिमानं निगच्छति तद्यथाम्नं वोदुम्बरं वा पिष्पलं वा बन्धनात्प्रमुच्य-त एवमेवायं पुरुष एभ्योऽङ्गेभ्यः संप्रमुच्य पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति प्राणा-यैव ॥ ३६ ॥

तदस्य ऊर्ध्वोच्छ्वासित्वं किस्मिन्काले किनिमित्तं कथं कि-मर्थं वा स्यादित्येतदुच्यते—सोऽयं प्राकृतः शिर:पाण्यादि-मान् पिण्डः, यत्र यस्मिन्काले अयम् अणिमानम् अणोर्भावम् अणुत्वम् कार्र्यमित्यर्थः, न्येति निगच्छति; किनिमित्तम्? जरया वा स्वयमेव कालपकफलवत् जीर्णः कार्र्यं गच्छति; उपतपतीति उपतपन् ज्वरादिरोगः तेन उपतपता वा; उप-तप्यमानो हि रोगेण विषमाग्रितया अत्रं मुक्तं न जरयित, ततः अन्नरसेन अनुपचीयमानः पिण्डः कार्र्यमापद्यते, तदुः च्यते- उपतपता वेति; अणिमानं निगच्छति। यदा अ-त्यन्तकाइये प्रतिपन्नः जरादिनिमित्तैः, तदा ऊर्ध्वोच्छ्वासी भवति ; यदा ऊर्ध्वोच्छ्रासी, तदा भृशाहितसंभारशकटवत् उत्सर्जन्याति । जराभिभवः रोगादिपीडनं कार्र्यापत्तिश्च शरीरवत: अवश्यंभाविन एतेऽनर्था इति वैराग्याय इद्मुच्यते । यदा असौ उत्सर्जन्याति, तदा कथं शरीरं विमुञ्जतीति दृष्टान्त उच्यते — तत् तत्र यथा आम्रं वा फलम्, उदु-म्बरं वा फलम् , पिष्पलं वा फलम् ; विषमानेकदृष्टान्तोपा-दानं मरणस्यानियतनिमित्तत्वख्यापनार्थम् ; अनियतानि हि मरणस्य निमित्तानि असंख्यातानि च; एतद्पि वैराग्यार्थ-मेव — यस्मात् अयम् अनेकमरणनिमित्तवान् तस्मात् स-र्वदा मृत्योरास्ये वर्तते इति । बन्धनात् — बध्यते येन वृ-न्तेन सह, स बन्धनकारणो रम:, यस्मिन्वा बध्यत इति वृन्तमेव उच्यते बन्धनम् नस्मात् रसात् वृन्ताद्वा बन्ध-नात् प्रमुच्यते वाताद्यनेकनिमित्तम्; एवमेव अयं पुरुषः छिङ्गात्मा छिङ्गोपाधि: एभ्योऽङ्गेभ्य: चक्षुरादिदेहावयवे-भ्य:, संप्रमुच्य सम्यङ्निर्छेपेन प्रमुच्य- न सुषुप्त-गमनकाल इव प्राणेन रक्षन्, किं तर्हि सह वायुना उपसंहृत्य, पुन: प्रतिन्यायम् - पुन:शब्दात् पूर्वमिप अयं देहात् देहान्तरम् असकृत् गतवान् यथा स्वप्नबुद्धान्तौ पुनः पुनर्गच्छिति तथा, पुनः प्रतिन्यायम् प्रतिगमनं यथागत-मित्यर्थः, प्रतियोनिं योनिं योनिं प्रति कर्मश्रुतादिवज्ञात् आद्रवितः किमर्थम् शाणायैव प्राणव्यूहायैवेत्यर्थः; सप्राण एव हि गच्छिति, ततः 'प्राणायैव' इति विशेषणमनर्थ-कम्; प्राणव्यूहाय हि गमनं देहात् देहान्तरं प्रति; तेन हि अस्य कर्मफ्लोपभोगार्थसिद्धिः, न प्राणसत्तामात्रेण । तस्मा-त् ताद्रथ्यीर्थ युक्तं विशेषणम् – प्राणव्यूहायेति ॥

तत्र अस्य इदं शरीरं परित्यच्य गच्छतः न अन्यस्य देहान्तरस्रोपादाने सामर्थ्यमस्ति, देहेन्द्रियवियोगातः; न च
अन्ये अस्य भृत्यस्थानीयाः, गृहमिव राज्ञे, शरीरान्तरं कृत्वा
प्रतीक्षमाणा विद्यन्ते; अथैवं सति, कथम् अस्य शरीरान्तरोपादानमिति । उच्यते— सर्व ह्यस्य जगत् स्वकर्मफलोपभोगसाधनत्वाय उपात्तम्; स्वकर्मफलोपभोगाय च अयं
प्रवृत्तः देहाहेहान्तरं प्रतिपित्सुः; तस्मात् सर्वमेव जगत्
स्वकर्मणा प्रयुक्तं तत्कर्मफलोपभोगयोग्यं साधनं कृत्वा प्रतीक्षत एव, 'कृतं लोकं पुरुषोऽभिजायते' इति श्रुते:— यथा
स्वप्नात् जागरितं प्रतिपित्सोः । तत्कथमिति लोकप्रसिद्धो
स्थान्त उच्यते—

तचथा राजानमायान्तमुग्राः प्रत्येनसः

स्त्रतग्रामण्योऽङ्गैः पानैरावसथैः प्रतिकल्प-न्तेऽयमायात्ययमागच्छतीत्येव १ हैवंवि-द १ सर्वाणि भूतानि प्रतिकल्पन्त इदं ब्रह्मायातीदमागच्छतीति ॥ ३७॥

तत् तत यथा राजानं राज्याभिषिक्तम् आयान्तं स्वराष्ट्रे, **उ**याः जातिविशेषाः क्रूरकर्माणो वा, प्रत्येनसः– प्रति प्र<mark>ति</mark> एनसि पापकर्मणि नियुक्ताः प्रत्येनसः, तस्करादिदण्डनादौ नियुक्ता:, सूताश्च प्रामण्यश्च सूत्रप्रामण्य:- सूता: वर्णसं-करजातिविशेषा:, प्रामण्य: प्रामनेतार:, ते पूर्वमेव राज्ञ आगमनं बुद्धा, अन्नै: भोज्यभक्ष्यादिप्रकारै:, पानै: मिद्रा-दिभिः, आवसथैश्च प्रासादादिभिः, प्रतिकल्पन्ते निष्पन्नैरेव प्रतीक्षन्ते - अयं राजा आयाति अयमागच्छतीत्येवं वद्-न्त: । यथा अयं दृष्टान्त:, एवं ह एवंविदं कर्मफलस्य वैदितारं संसारिणामित्यर्थ:; कर्मफलं हि प्रस्तुतम्, तत् एवं-शब्देन परामृदयते; सर्वाणि भूतानि शरीरकर्तृणि, करणानु-प्रहीतृणि च आदित्यादीनि, तत्कर्मप्रयुक्तानि कृतैरेव कर्म-फलोपभोगसाधनै: प्रतीक्षन्ते— इदं ब्रह्म भोक् कर्त्र च अस्माकम् आयाति, तथा इदमागच्छतीति एवमेव च कृत्वा प्रतीक्षन्त इत्यर्थ: ॥

तद्यथा राजानं प्रियासन्तमुग्राः प्रसे-नसः सूतग्रामण्योऽभिसमायन्सेवमेवेम-मात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिस-मायन्ति यत्रैतदृध्वोंच्छ्वासी भवति ॥३८॥

इति तृतीयं ब्राह्मणम् ॥

तमेवं जिगमिषुं के सह गच्छिन्ति; ये वा गच्छिन्ति, ते किं तिक्रियाप्रणुन्नाः, आहोस्वित् तत्कर्मवद्यात् स्वयमेव गच्छिन्ति— परछोकद्यारिकर्तृणि च भूतानीति। अत्रोच्यते दृष्टान्तः— तद्यथा राजानं प्रिययासन्तम् प्रकर्षेण यातुमिच्छिन्तम्, उन्नाः प्रत्येनसः सूत्रप्रामण्यः तं यथा अभिसम्मयन्ति आभिमुख्येन समायन्ति, एकीभावेन तमिममुखा भायन्ति अनाज्ञप्ता एव राज्ञा केवछं तिज्ञगमिषाभिज्ञाः, एवमेव इममात्मानं भोक्तारम् अन्तकाछे मरणकाछे सर्वे प्राणाः वागाद्यः अभिसमायन्ति। यत्रैतदृष्वीच्छ्वासी भवनतीति व्याख्यातम्॥

इति चतुर्थाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥

चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

स यत्रायमात्मा । संसारोपवर्णनं प्रस्तुतम्; 'तत्रायं पुरुष एभ्योऽङ्गभ्यः संप्रमुच्य' इत्युक्तम् । तत्संप्रमोक्षणं किस्मन्काले कथं वेति सविस्तरं संसरणं वर्णयितव्यमि-स्यारभ्यते—

स यत्रायमात्मावल्यं न्येत्य संमोह-मिव न्येत्यथैनमेते प्राणा अभिसमायन्ति स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृद-यमेवान्ववक्रामति स यत्रैष चाक्षुषः पु-रुषः पराङ्पर्यावर्ततेऽथारूपज्ञो भवति ॥

सोऽयम् आत्मा प्रस्तुतः, यत्र यिस्मिन्काले, अबल्यम् अबल्यम्, नि एत्य गत्वा— यत् देहस्य दौर्बेल्यम्, तत् आत्मन एव दौर्बेल्यमित्युपचर्यते 'अबल्यं न्येत्य' इति ; न ह्यसौ स्वतः अमूर्वत्वात् अबल्यमावं गच्छिति— तथा संमोहिमिव संमूहता संमोहः विवेकाभावः संमूहतामिव न्येति निगच्छिति; न चास्य स्वतः संमोहः असंमोहो वा अस्ति, नित्यचैतन्यज्योतिःस्वभावत्वात् ; तेन इवशब्दः— संमोहमिव न्येतीति ; उत्क्रान्तिकाले हि करणोपसंहारनिमित्तो व्याकु-

लीभाव: आत्मन इव लक्ष्यते लौकिकै:; तथा च वक्तारो भवन्ति— संमूढ: संमूढोऽयमिति । अथ वा उभयत्र इवशः ब्दप्रयोगो योज्य:--अबल्यमिव न्येत्य संमोहमिव न्येतीति, उभयस्य परोपाधिनिमित्तत्वाविशेषात्, समानकर्तृकनिर्दे-शाच । अथ अस्मिन्काले एते प्राणा: वागादय: एनमात्मा-नमभिसमायन्ति : तदा अस्य शारीरस्यात्मनः अङ्गेभ्यः सं-प्रमोक्षणम् । कथं पुनः संप्रमोक्षणम् , केन वा प्रकारेण आ-त्मानमभिसमायन्तीत्युच्यते — सः आत्मा, एतास्तेजोमात्राः तेजसो मात्राः तेजोमात्राः तेजोवयवाः रूपादिप्रकाशकत्वात् , चक्षुरादीनि करणानीत्यर्थः, ता एताः समभ्याददानः सन्यक् निर्छेपेन अभ्याद्दानः आभिमुख्येन आद्दानः संहरमाणः ; तत् स्वप्रापेक्षया विशेषणं 'सम्' इति ; न तु स्वप्ने निर्छेपेन सम्यगादानम्; अस्ति तु आदानमात्रम्; 'गृहीता वाक्' 'गृहीतं चक्षुः' 'अस्य लोकख सर्वावतो मात्रामपादाय' ' शुक्रमादाय ' इत्यादिवाक्येभ्यः । हृदयमेव पुण्डरी-काकाशम् अन्ववकामति अन्वागच्छति, हृद्येऽभिव्यक्तवि-ज्ञानो भवतीत्यर्थ:- बुद्धचादिविश्वेपोपसंहारे सति; न हि तस्य खतश्चलनं विश्वेपोपसंहारादिविक्रिया वा, 'ध्यायतीव छेछायतीव ' इत्युक्तत्वात् ; बुद्धयाद्यपाधिद्वारैव हि सर्ववि-किया अध्यारोप्यते तस्मिन् । कदा पुनः तस्य तेजोमात्रा- भ्यादानमित्युच्यते — सः यत्र एषः, चक्षुषि भवः चाक्षुषः पुरुषः आदित्यांशः भोक्तुः कर्मणा प्रयुक्तः यावदेहधारणं ताव-त् चक्षुषोऽनुप्रहं कुर्वन् वर्तते ; मरणकाले तु अस्य चक्षुरनु-प्रहं परित्यजाति, स्वम् आदित्यात्मानं प्रतिपद्यते; तदेतदु-क्तम् - 'यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्याप्निं वागप्येति वातं प्राण-श्रक्षुरादित्यम् ' इत्यादि ; पुन: देहमहणकाले संश्रयिष्यन्ति ; तथा स्वप्स्यत: प्रबुध्यतश्च ; तदेतदाह — चाक्षुष: पुरुष: यत्र यस्मिन्काले, पराङ् पर्यावर्तते- परि समन्तात् पराङ् व्यावर्तते इति ; अथ अत्र अस्मिन्काले अरूपज्ञो भवति, मुमूर्षु: रूपं न जानाति; तदा अयमात्मा चक्कुरादितेजो-मात्राः समभ्याद्दानो भवति, स्वप्नकाल इव ॥

एकी भवति न पद्यतीत्याद्धरेकी भ-वति न जिघतीत्याहुरेकी भवति न रस-यत इत्याहुरेकी भवति न वदतीत्याहुरे-की भवति न शृणोतीत्याहुरेकी भवति न मनुत इत्याहुरेकी भवति न स्पृश्वाती-त्याद्धरेकी भवति न विजानातीत्याद्धस्त-स्य हैतस्य हृद्यस्याग्रं प्रचातते तेन प्र-द्योतेनेष आत्मा निष्कामति चक्षुष्टो वा मूर्झो वान्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुः त्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामित प्राणमनूत्क्राः मन्त सर्वे प्राणा अनूत्क्रामिन्त सवि-ज्ञानो भवति सविज्ञानमेवान्ववक्रामित । तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च ॥

एकी भवति करणजातं स्वेन लिङ्कात्मना, तदा एनं पार्श्वस्था आहु:— पद्यतीति; तथा घाणदेवतानिवृत्तौ घाण- मेकी भवति लिङ्कात्मना, तदा न जिद्यतीत्याहुः। समान- मन्यत्। जिह्वायां सोमो वरुणो वा देवता, तित्रवृत्त्यपेक्षया न रसयते इत्याहुः। तथा न वदित न शृणोति न मनुते न स्पृश्चाति न विज्ञानातीत्याहुः। तदा उपलक्ष्यते देवतानिवृत्तिः, करणानां च हृदय एकीभावः। तत्र हृदये उपसंहृतेषु करणेषु योऽन्तर्व्यापारः स कथ्यते—— तस्य ह एतस्य प्रकृतस्य हृद्यस्य हृदयि छह्रस्येत्येतत्, अप्रम् नाडीमुखं निर्गमनद्वा- रम्, प्रद्योतते, स्वप्नकाल इव, स्वेन भासा तेजोमात्रादान- कृतेन, स्वेनैव ज्योतिषा आत्मनैव च; तेन आत्मज्योतिषा प्रद्योतेन हृदयाप्रेण एष आत्मा विज्ञानमयो लिङ्कापाधिः निर्गच्छिति निष्कामिति। तथा आथर्वणे 'किस्मक्वहमुत्का- नत उत्कान्तो भविष्यामि किस्मन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्या-

मीति स प्राणमसृजत ' इति । तत्र च आत्मचैतन्यज्योति: सर्वदा अभिन्यक्ततरमः; तदुपाधिद्वारा हि आत्मनि जन्म-मरणगमनागमनादिसर्वविक्रियालक्षण: संव्यवहार:; तदा-त्मकं हि द्वादशविधं करणं बुद्धशादि, तत् सूत्रम्, तत् जीवनम्, सोऽन्तरात्मा जगत: तस्थुषश्च । तेन प्रद्योतेन हृद्यात्रप्रकाशेन निष्क्रममाणः केन मार्गेण निष्कामतीत्यु-च्यते — चक्षुष्टो वा, आदिसलोकप्राप्तिनिमित्तं ज्ञानं कर्म वा यदि स्यात् ; मूर्प्नो वा ब्रह्मलोकप्राप्तिनिमित्तं चेत् ; अन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः शरीरावयवेभ्यः यथाकर्म यथाश्रुतम् । तं विज्ञानात्मानम्, उत्क्रामन्तम् परछोकाय प्रस्थितम्, परछो-काय उद्भुताकृतमित्यर्थः, प्राणः सर्वाधिकारिस्थानीयः राज्ञ इव अनूत्क्रामित ; तं च प्राणमनूत्क्रामन्तं वागाद्य: सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति । यथाप्रधानान्वाचिख्यासा इयम्, न तु क्रमेण सार्थवत् गमनम् इह विवक्षितम् । तदा एष आत्मा स-विज्ञानो भवति स्वप्न इव विशेषविज्ञानवान् भवति कर्मवशात्, न स्वतन्त्र:; स्वातन्त्रयेण हि सविज्ञानत्वे सर्व: ऋतऋत्य: स्यात्; नैव तु तत् छभ्यते; अत एवाह व्यास:-- सदा तद्भावभा-वितः' इति ; कर्मणा तु उद्गाव्यमानेन अन्तःकरणवृत्तिविशेषा-श्रितवासनात्मकविशेषविज्ञानेन सर्वे लोकः एतस्मिन्काले स-विज्ञानो भवति: सविज्ञानमेव च गन्तव्यम् अन्ववकामित अनुगच्छिति विशेषविज्ञानोद्धासितमेवेत्यर्थः । तस्मात् तत्काले स्वातन्त्र्यार्थं योगधर्मानुसेवनम् पिरमंख्यानाभ्यामश्च विशिष्टिष्णयोपचयश्च श्रद्धानैः परलोकार्थिभिः अप्रमत्तैः कर्तव्य इति । सर्वशास्त्राणां यत्नतो विधयोऽर्थः— दुश्चरिताच उपरमणम् । न हि तत्काले शक्यते किंचित्संपाद्यितुम् , कर्मणा नीयमानस्य स्वातन्त्र्याभावात् । 'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन ' इत्युक्तम् । एतस्य ह्यनर्थस्य उपश्चमोपायविधानाय सर्वशास्त्रायोपनिषदः प्रवृत्ताः । न हि तद्धिः हितोपायानुसेवनं मुक्त्वा आत्यन्तिकः अस्य अनर्थस्य उपश्चमोपायः अस्ति । तस्मात् अत्रैव उपनिषद्विहितोपाये यत्न-पर्देभवितव्यम्— इत्येष प्रकरणार्थः ॥

शकटवत्संभृतसंभार उत्सर्जन्यातीत्युक्तम्, किं पुनः
तस्य परलोकाय प्रवृक्तस्य पध्यद्नं शाकिटकसंभारस्थानीयम्, गत्वा वा परलोकं यत् भुद्धे, शरीराद्यारम्भकं च यत्
तिकम् इत्युच्यते— तं परलोकाय गच्छन्तमात्मानम्,
विद्याकर्मणी— विद्या च कर्म च विद्याकर्मणी, विद्या सर्वप्रकारा विहिता प्रतिषिद्धा च अविहिता अप्रतिषिद्धा च,
तथा कर्म विहितं प्रतिषिद्धं च अविहितमप्रतिषिद्धं च,
समन्वारभेते सम्यगन्वारभेते अन्वालभेते अनुगच्छतः;
पूर्वप्रज्ञा च— पूर्वानुभृतविषया प्रज्ञा पूर्वप्रज्ञा अतीतकर्मफला-

नुभववासनेत्यर्थ:; सा च वासना अपूर्वकर्मारम्भे कर्मवि-पाके च अङ्गं भवति ; तेन असाविप अन्वारभते ; न हि तया वासनया विना कर्म कर्तुं फलं च उपभोक्तुं शक्यते; न हि अनभ्यस्ते विषये कौशलम् इन्द्रियाणां भवति ; पूर्वा-नुभववासनाप्रवृत्तानां तु इन्द्रियाणाम् इह अभ्यासमन्तरेण कौशलमुपपद्यते ; दृश्यते च केषांचित् कासुचित्क्रियासु चि-त्रकर्मादिलक्षणासु विनैव इह अभ्यासेन जन्मत एव कौश-लम्, कासुचित् अलान्तसौकर्ययुक्तास्विप अकौशलं केषां-चित्; तथा विषयोपभोगेषु स्वभावत एव केषांचित् कौश-लाकौशले दृश्येते ; तच एतत्सर्व पूर्वप्रज्ञोद्भवानुद्भवनिमित्तम् ; तेन पूर्वप्रज्ञया विना कर्मणि वा फलोपभोगे वा न कस्य-चित् प्रवृत्तिरुपपद्यते । तस्मात् एतत् त्रयं शाकटिकसंभार-स्थानीयं परलोकपथ्यद्नं विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञाख्यम् । यस्मात् विद्याकर्मणी पूर्वप्रज्ञा च देहान्तरप्रतिपत्त्युपभोगसाधनम्, तस्मात् विद्याकर्मादि शुभमेव समाचरेत्, यथा इष्टदेहसंयो-गोपभोगौ स्थाताम् - इति प्रकरणार्थः ॥

एवं विद्यादिसंभारसंभृतो देहान्तरं प्रतिपद्यमानः, मु-स्त्वा पूर्वे देहम्, पक्षीव वृक्षान्तरम्, देहान्तरं प्रतिपद्यते; भथवा आतिवाहिकेन शरीरान्तरेण कर्मफळजनमदेशं नी-यते । किंचात्रस्थसीव सर्वगतानां करणानां वृत्तिलाभो

भवति, आहोस्वित् शरीरस्थस्य संकुचितानि करणानि मृत-स्य भिन्नघटप्रदीपप्रकाशवत् सर्वतो व्याप्य पुन: देहान्तरा-रम्भे संकोचमुपगच्छन्ति किंच मनोमात्रं वैशेषिकसमय इव देहान्तरारमभदेशं प्रति गच्छति, किं वा करूपनान्तरमेव .वेदान्तसमये- इत्युच्यते-- 'त एते सर्व एव समाः सर्वे-ऽनन्ताः 'इति श्रुतः सर्वोत्मकानि तावत्करणानि, सर्वोत्म-कप्राणसंश्रयाच ; तेषाम् आध्यात्मिकाधिभौतिकपरिच्छेद: प्राणिकमैज्ञानभावनानिमित्त:; अत: तद्वशात् स्वभावत: सर्व-गतानामनन्तानामपि प्राणानां कर्मज्ञानवासनानुरूपेणैव दे-हान्तरारम्भवशात् प्राणानां वृत्ति: संकुचित विकसति च ; तथा चोक्तम् 'सम: प्छुषिणा समो मशकेन समो नागेन सम एभिश्विभिलोंकै: समोऽनेन सर्वेण ' इति ; तथा च इदं वचनमनुकूळम्-- 'स यो हैताननन्तानुपास्ते ' इद्यादि, 'तं यथा यथोपासते 'इति च। तत्र वासना पूर्वप्रज्ञाख्या वि-द्याकर्मतन्त्रा जल्लुकावत् संततेव स्वप्नकाल इव कर्मकृतं देहा-देहान्तरम् आरभते हृदयस्थैव ; पुनर्देहान्तरारम्भे देहान्तरं पूर्वाश्रयं विमुञ्जति— इत्येतस्मिन्नर्थे दृष्टान्त उपादीयते—

तद्यथा तृणजलायुका तृणस्यान्तं ग-त्वान्यमाक्रममाक्रम्यात्मानमुपस् हरत्ये-वमेवायमात्मेद् शरीरं निहत्याविद्यां

गमयित्वान्यमाक्रममाक्रम्यात्मानमुपस् इरित ॥ ३॥

तत् तत्र देहान्तरसंचारे इदं निदर्शनम् — यथा येन प्रकारेण तृणजलायुका तृणजलूका तृणस्य अन्तम् अवसा-नम् , गत्वा प्राप्य, अन्यं तृणान्तरम् , आक्रमम्- आक्रम्यत इलाक्रम:- तमाक्रमम्, आक्रम्य आश्रिल, आत्मानम् आत्मन: पूर्वावयवम् उपसंह्रित अन्त्यावयवस्थाने; एवमेव अयमात्मा यः प्रकृतः संसारी इदं शरीरं पूर्वोपात्तम् , नि-ह्य स्वप्नं प्रतिपित्सुरिव पातयित्वा अविद्यां गमयित्वा अचे-तनं कृत्वा स्वात्मोपसंहारेण, अन्यम् आक्रमम् तृणान्तरामिव तृणजॡका शरीरान्तरम्, गृहीत्वा प्रसारितया वासनया, आत्मानमुपसंहरति, तत्र आत्मभावमारभते— यथा स्वप्ने देहान्तरस्थ एव शरीरारम्भदेशे— आरभ्यमाणे देहे जङ्गमे स्थावरे वा। तत्र च कर्मवशात् करणानि लब्धवृत्तीनि संह-न्यन्ते; बाह्यं च कुशमृत्तिकास्थानीयं शरीरमारभ्यते; तत्र च करणव्यूहमपेक्ष्य वागाद्यनुग्रहाय अग्न्यादिदेवता: संश्र-यन्ते । एष देहान्तरारम्भविधिः॥

तत्र देहान्तरारम्भे नित्योपात्तम्व उपादानम् उपमृद्य उ-पमृद्य देहान्तरमारभते, आहोस्वित् अपूर्वमेव पुनः पुनरा-दत्ते— इत्यत्र उच्यते दृष्टान्तः— तद्यथा पेशस्कारी पेशसो मात्रामपा-दायान्यञ्चवतरं कल्याणतर एक्पं तनुत एवमेवायमात्मेद र शरीरं निहत्याविद्यां गमिवत्वान्यञ्चवतरं कल्याणतर र रूपं कुरुते पित्र्यं वा गान्धर्वं वा दैवं वा प्राजापत्यं वा ब्राह्मं वान्येषां वा भ्रता-नाम् ॥ ४॥

तत् तत्र एतिसम्मर्थे, यथा पेशस्कारी— पेशः सुवर्णम् तत् करोतीति पेशस्कारी सुवर्णकारः, पेशसः सुवर्णस्य मान्त्राम्, अप आदाय अपिच्छद्य गृहीत्वा, अन्यत् पूर्वस्मात् रचनाविशेषात् नवतरम् अभिनवतरम्, कल्याणात् कल्याणात् कल्याणात् क्रां तन्त्रते निर्मिनोति; एवमेवायमात्मेत्यादि पूर्ववत् । नित्योपात्तान्येव पृथिव्यादीनि आकाशान्तानि पश्च भूतानि यानि 'द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे ' इति चतुर्थे व्याख्यातानि, पेशःस्थानीयानि तान्येव उपमृद्य, उपमृद्य, अन्यदन्यच दे-हान्तरं नवतरं कल्याणतरं रूपं संस्थानिवशेषम्, देहान्तर-मित्यर्थः, क्रकते— पित्रयं वा पितृभ्यो हितम्, पितृलोकोप-भोग्योग्यमित्यर्थः, गान्धर्वं गन्धर्वाणासुपभोग्योग्यम्, तथा देवानां देवम्, प्रजापतेः प्राजापत्यम्, ब्रह्मण इदं ब्राह्मं वा,

यथाकर्म यथाश्रुतम्, अन्येषां वा भूतानां संबन्धि— इारी-रान्तरं कुरुते इत्यभिसंबध्यते ॥

ये अस्य बन्धनसंज्ञकाः उपाधिभूताः, यैः संयुक्तः त-नमयोऽयमिति विभाव्यते, ते पदार्थाः पुर्जीकृत्य इह एकत्र प्रतिनिर्दिश्यन्ते—

स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्रक्षुर्मयः श्रोत्रमयः प्रथिवीमय आपोमयो वायुमय आकाद्यामयस्तेजोमयोऽतेजोमयः काममयोऽकाममयः कोधमयोऽकोधमयो धर्ममयोऽधर्ममयः कोधमयोऽकोधमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतिद्दंमयोऽदोमय इति यथाकारी यथाचारी तथा भवति
साधुकारी साधुर्भवित पापकारी पापो
भवति पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः
पापेन । अथो खल्वाहुः काममय एवायं
पुरुष इति स यथाकामो भवति तत्कतुभवति यत्कतुर्भवित तत्कर्म कुरुते यत्कर्म कुरुते तद्भिसंपद्यते ॥ ६ ॥
सः वै अयम् यः एवं संसरित आत्मा— ब्रह्मैव पर एव,

यः अज्ञानायाद्यतीतः ; विज्ञानमयः – विज्ञानं बुद्धिः, तेन उपलक्ष्यमाणः, तन्मयः ; 'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ' इति हि उक्तम् ; विज्ञानमयः विज्ञानप्रायः, यस्मात् तद्धर्मत्वमस्य विभाव्यते- 'ध्यायतीव लेलायतीव' इति ; तथा मनोमयः मनःसंनिकषीन्मनोमयः; तथा प्राणमयः, प्राणः पश्चवृत्तिः तन्मयः, येन चेतनः चलतीव लक्ष्यते; तथा चक्कुमेय: रूपद्र्शनकाले; एवं श्रोत्रमय: शब्दश्रवण-काले। एवं तस्य तस्य इन्द्रियस्य व्यापारोद्भवे तत्तन्मयो भवति । एवं बुद्धिप्राणद्वारेण चक्षुरादिकरणमय: सन् शरी-रारम्भकपृथिव्यादिभृतमयो भवति ; तत्र पार्थिवशरीरारम्भे पृथिवीमयो भवति ; तथा वरुणादिलोकेषु आप्यशरीरारम्भे आपोमयो भवति; तथा वायव्यज्ञारीरारम्भे वायुमयो भव-ति: तथा आकाशशरीरारम्भे आकाशमयो भवति: एवम् एतानि तैजसानि देवशरीराणि; तेष्वारभ्यमाणेषु तन्मयः तेजोमयो भवति । अतो व्यतिरिक्तानि पश्चादिशारीराणि नरकप्रेतादिशरीराणि च अतेजोमयानि ; तान्यपेक्ष्य आह-अतेजोमय इति । एवं कार्यकरणसंघातमयः सन् आत्मा प्राप्तन्यं वस्त्वन्तरं पश्यन् इदं मया प्राप्तम्, अदो मया प्राप्तव्यम्- इत्येवं विपरीतप्रत्ययः तद्भिलाषः काममयो भ-वति । तस्मिन्कामे दोषं पश्यतः तद्विषयाभिलाषप्रशमे

चित्तं प्रसन्नम् अकलुषं शान्तं भवति, तन्मयः अ-काममय: । एवं तस्मिन्विह्ते कामे केनचित्, सकाम: क्रोधत्वेन परिणमते, तेन तन्मयो भवन क्रोधमय: । स क्रोध: केनचिदुपायेन निवर्तितो यदा भवति, तदा प्रस-न्नम् अनाकुछं चित्तं सत् अक्रोध उच्यते, तेन तन्मयः । एवं कामक्रोधाभ्याम् अकामक्रोधाभ्यां च तन्मयो भूत्वा, धर्ममय: अधर्ममयश्च भवति; न हि कामक्रोधादिभिर्विना धर्मादिप्रवृत्तिरूपपद्यते, 'यद्यद्धि कुरुते कर्म तत्तत्कामस्य चेष्टितम् ' इति स्मरणात् । धर्ममयः अधर्ममयश्च भृत्वा सर्वमयो भवति - समस्तं धर्माधर्मयोः कार्यम् , यावर्तिक-चिद्याकृतम्, तत्सर्वे धर्माधर्मयोः फल्रम्, तत् प्रतिपद्यमानः तन्मयो भवति । किं बहुना, तदेतत् सिद्धमस्य-- यत् अयम् इदंमय: गृह्यमाणविषयादिमयः, तस्मात् अयम् अदो-मय:; अद इति परोक्षं कार्येण गृह्यमाणेन निर्दिइयते; अ-नन्ता हि अन्त:करणे भावनाविशेषा: ; नैव ते विशेषतो निर्देष्टं शक्यन्ते; तरिंमस्तरिमन् क्षणे कार्यतोऽवगम्यन्ते-इदमस्य हृदि वर्तते, अदः अस्येति; तेन गृह्यमाणकार्येण इदं मयतया निर्दिश्यते परोक्षः अन्तः स्थो व्यवहारः - अय-मिदानीमदोमय इति । संक्षेपतस्तु यथा कर्तुं यथा वा च-रितुं शीलमस्य सोऽयं यथाकारी यथाचारी, सः तथा भव- ति; करणं नाम नियता किया विधिप्रतिषेधादिगम्या, चरणं नाम अनियतमिति विशेष: । साधुकारी साधुर्भवतीति
यथाकारीत्यस्य विशेषणम्; पापकारी पापो भवतीति च यथाचारीत्यस्य । ताच्छीत्यप्रत्ययोपादानात् अत्यन्ततात्पर्यतैव तन्मयत्वम्, न तु तत्कर्ममात्रेण— इत्याशङ्कचाह्— पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेति; पुण्यपापकर्ममात्रेणैव तन्मयता खात्, न तु ताच्छीत्यमपेक्षते; ताच्छीत्ये तु तन्मयत्वातिशय इत्ययं विशेषः । तत्र कामकोधादिपूर्वकपुण्यापुण्यकारिता सर्वमयत्वे हेतुः, संसारस्य कारणम् , देहात् देहान्तरसंचारस्य च; एतत्प्रयुक्तो हि अन्यदन्यहेहान्तरमुपादत्ते; तस्मात् पुण्यापुण्ये संसारस्य कारणम्; एतद्विषयौ हि
विधिप्रतिषेधौ; अत्र शास्त्रस्य साफल्यमिति ॥

अथो अपि अन्ये बन्धमोक्षक्ठरालाः खलु आहु:— सत्यं कामादिपूर्वके पुण्यापुण्ये शरीरप्रहणकारणम्; तथापि कामप्रयुक्तो हि पुरुषः पुण्यापुण्ये कर्मणी उपिचनोति; काम-प्रहाणे तु कर्म विद्यमानमपि पुण्यापुण्योपचयकरं न भवति; उपिचते अपि पुण्यापुण्ये कर्मणी कामशून्ये फलारम्भके न भवतः; तस्मात् काम एव संसारस्य मूलम्। तथा चोक्तमा-थर्वणे— 'कामान्यः कामयते मन्यमानः स कामभिर्जान्यते तत्र तत्र 'इति। तस्मात् काममय एवायं पुरुषः, यत् अन्यमयत्वं तत् अकारणं विद्यमानमिए— इस्रतः अवधारयित 'काममय एव' इति । यस्मात् स च काममयः सन्
यादृशेन कामेन यथाकामो भवति, तत्कृतुर्भविति— स
काम ईषद्भिलाषमात्रेणाभिन्यक्तो यस्मिन्विषये भवति, सः
अविद्गन्यमानः स्फुटीभवन् कृतुत्वमापद्यते; कृतुर्नाम अध्यवसायः निश्चयः, यद्नन्तरा क्रिया प्रवर्तते। यत्कृतुर्भविति—
यादृक्षामकार्येण कृतुना यथाकृषः कृतुः अस्य सोऽयं यत्कृतुः भविति— तत्कर्म कृत्वते— यद्विषयः कृतुः, तत्फल्लिवृन्
त्तये यत् योग्यं कर्म, तत् कुत्तते निर्वर्तयिति । यत् कर्म
कुत्तते, तत् अभिसंपद्यते— तद्शियं फल्लमभिसंपद्यते । तस्मात्
सर्वमयत्वे अस्य संसारित्वे च काम एव हेतुरिति ॥

तद्ष श्लोको भवति। तद्व सक्तः सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्न निषक्तम-स्य। प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यर्तिकचेह क-रोलयम्। तस्माल्लोकात्पुनरैत्यस्मै लोका-य कर्मण इति नु कामयमानोऽथाकामय-मानो योऽकामो निष्काम आसकाम आ-त्मकामो न तस्य प्राणा उत्कामन्ति ब्र-स्मैव सन्ब्रह्माप्येति॥ ६॥

तत् तस्मिन्नर्थे एष श्लोक: मन्बोऽपि भवति । तदेव एति तदेव गच्छति, सक्त आसक्तः तत्र उद्भुताभिछाषः सन्नित्यर्थ: ; कथमेति ? सह कर्मणा— यत् कर्म फलासक्त: सन् अकरोत्, तेन कर्मणा संहैव तत् एति तत्फलमेति; किं तत ? लिक्नं मन: — मन: प्रधानत्वा क्षिक्तस्य मनो लिक्न-मित्युच्यते : अथवा लिङ्ग्यते अवगम्यते – अवगच्छति –येन, तत् छिङ्गम्, तत् मनः - यत्र यस्मिन् निषक्तं निश्चयेन सक्तम् उद्भुताभिलाषम् अस्य संसारिण: ; तदभिलाषो हि तत्कर्म कृतवान : तस्मात्तन्मनोऽभिषङ्गवशादेव अस्य तेन कर्मणा तत्फलप्राप्तिः। तेन एतित्सद्धं भवति, कामो मूछं संसारस्येति । अतः उच्छिन्नकामस्य विद्यमानान्यपि कर्मा-णि ब्रह्मविद: वन्ध्याप्रसवानि भवन्ति, 'पर्याप्तकामस्य कृता-त्मनश्च इहैव सर्वे प्रविलीयन्ति कामाः 'इति श्रुते: किंच प्राप्यान्तं कर्मण: अप्य भुक्त्वा अन्तम् अवसानं यावत्, कर्मणः फळपरिसमाप्तिं कृत्वेत्यर्थः; कस्य कर्मणो-Sन्तं प्राप्येत्युच्यते— तस्य, यत्किंच कर्म इह अस्मिन लोके करोति निर्वर्तयति अयम्, तस्य कर्मणः फलं भुक्त्वा अन्तं प्राप्य, तस्मात् छोकात् पुनः ऐति आगच्छति, अस्मै लोकाय कर्मणे- अयं हि लोक: कर्मप्रधान:, तेनाह 'कर्मणे' इति - पुन: कर्मकरणाय; पुन: कर्म कृत्वा फला-

सङ्गवशात् पुनरमुं लोकं याति — इत्येवम् । इति नु एवं नु, कामयमानः संसरति । यस्मात् कामयमान एव एवं संस-रति, अथ तस्मात्, अकामयमानो न कचित्संसरति । फलासक्तस्य हि गतिरुक्ता; अकामस्य हि कियानुपपत्ते: अकामयमानो मुच्यत एव। कथं पुन: अकामयमानो भवति ? यः अकामो भवति, असौ अकामयमानः । कथमकामतेत्यु-च्यते— यो निष्कामः यस्मान्निर्गताः कामाः सोऽयं नि-ष्काम: । कथं कामा निर्गच्छन्ति ? य आप्तकाम: भवति आप्ताः कामा येन स आप्तकामः । कथमाप्यन्ते कामाः ! आत्मकामत्वेन, यस्य आत्मैव नान्य: कामयितव्यो वस्त्व-न्तरभूतः पदार्थो भवति ; आत्मैव अनन्तरोऽबाह्यः कृतस्त्रः प्रज्ञानघन एकरसः नोध्वे न तिर्यक् नाधः आत्मनाऽन्यत् कामियतन्यं वस्त्वन्तरम् यस्य सर्वमात्मेवाभूत्तत्केन कं पद्येत्, शृणुयात्, मन्वीत, विजानीयाद्वा- एवं विजा-नन्कं कामयेत । ज्ञायमाना ह्यान्यत्वेन पदार्थ: कामयितव्यो भवति ; न चासावन्यः ब्रह्मविद् आप्तकामस्यास्ति । य एवा-त्मकामतया आप्तकाम:, स निष्काम: अकाम: अकामयमा-मानश्चेति मुच्यते । न हि यस्य आत्मैव सर्व भवति, तस्य अनाता कामयितव्योऽस्ति । अनात्मा चान्यः कामयि-तच्य:, सर्वे च आत्मैवाभूदिति विप्रतिषिद्धम् । सर्वात्मद्

र्शिनः कामियतव्याभावात्कर्मानुपपत्तिः। ये तु प्रस्यवाय-परिहारार्थे कर्म कल्पयन्ति ब्रह्मविदोऽपि, तेषां न आत्मैव सर्व भवति, प्रस्यवायस्य जिहासितव्यस्य आत्मनोऽन्यस्य अभिप्रेतत्वात्। येन च अञ्चनायाद्यतीतः निस्यं प्रत्य-वायासंबद्धः विदित आत्मा, तं वयं ब्रह्मविदं ब्रूमः; निस्य-मेव अञ्चनायाद्यतीतमात्मानं पद्यति; यस्माच जिहासित-व्यमन्यम् उपादेयं वा यो न पद्यति, तस्य कर्म न ञ-क्यत एव संबन्धुम्। यस्तु अब्रह्मवित्, तस्य भवस्येव प्रस्य-वायपरिहारार्थे कर्मेति न विरोधः। अतः कामाभावात् अकामयमानो न जायते, मुच्यत एव ॥

तस्य एवमकामयमानस्य कर्माभावे गमनकारणाभावात् प्राणा वागाद्यः, नोत्क्रामन्ति नोध्वे क्रामन्ति देहात् । स च विद्वान् आप्तकामः आत्मकामत्या इहैव ब्रह्मभूतः । सर्वात्मनो हि ब्रह्मणः दृष्टान्तत्वेन प्रदर्शितम् एतद्रूपम्— 'तद्वा अस्यैतद्ग्नकाममकामं रूपम्' इति ; तस्य हि दार्ष्टान्तिकभूतोऽयमर्थ उपसंद्वियते— अथाकामयमान इत्यादिन्ता । स कथमवंभूतो मुच्यत इत्युच्यते— यो हि सुषुप्तावस्थिमव निर्विशेषमद्वेतम् अलुप्तचिद्रूपज्योतिःस्वभावम् आन्तानं पश्यति, तस्यैव अकामयमानस्य कर्माभावे गमन-कारणाभावात् प्राणा वागाद्यो नोत्क्रामन्ति । किंतु विद्वान्

स: इहैव ब्रह्म, यदापि देहवानिव लक्ष्यते ; स ब्रह्मैव सन् ब्रह्म अप्येति । यस्मात् न हि तस्य अब्रह्मत्वपरिच्छेदहेतवः कामाः सन्ति, तस्मात् इहैव ब्रह्मैव सन् ब्रह्म अप्येति न शरीरपा-तोत्तरकालम् । न हि विदुषो मृतस्य भावान्तरापत्तिः जीव-तोऽन्यः भावः, देहान्तरप्रतिसंधानाभावमात्रेणैव तु ब्रह्माप्ये-तीत्युच्यते । भावान्तरापत्तौ हि मोक्षस्य सर्वोपनिषद्विविध-तोऽर्थ: आत्मैकत्वाख्य: म बाधितो भवेत्; कर्महेतुकश्च मोक्षः प्राप्नोति, न ज्ञाननिमित्त इति ; स चानिष्टः ; अनि-त्यत्वं च मोक्षस्य प्राप्नोति; न हि क्रियानिर्वृत्तः अर्थः नित्यो दृष्टः ; नित्यश्च मोक्षोऽभ्युपगम्यते, 'एष नित्यो महिमा ' इति मन्त्रवर्णात् । न च स्वाभाविकात् स्वभावात् अन्यत् नित्यं करुपयितुं शक्यम् । स्वाभाविकश्चेत् अग्न्यु-ष्णवत् आत्मनः स्वभावः, स न शक्यते पुरुषव्यापारानुभा-वीति वक्तुम्; न हि अग्नेरौष्ण्यं प्रकाशो वा अग्निव्यापा-रानन्तरानुभावी ; अग्निव्यापारानुभावी स्वाभाविकश्चेति वि-प्रतिषिद्धम् । ज्वलनव्यापारानुभावित्वम् उष्णप्रकाशयोरिति चेत्. न. अन्योपलाडिधन्यवधानापगमाभिन्यक्त्यपेक्षत्वात् ; ज्वलनादिपूर्वकम् अग्निः उष्णप्रकाशगुणाभ्यामभिन्यज्यते, तत् न अग्न्यपेक्षया; किं तर्हि अन्यदृष्टेः अमेरीष्ण्यप्रकाशौ धर्मी व्यवहितो, कस्यचिद्रष्ट्या तु असंबध्यमानी, ज्वलनापे- क्षया व्यवधानापगमे दृष्टेरभिव्यज्येते; तदपेक्षया भ्रान्तिरु-पजायते— ज्वलनपूर्वकौ एती उष्णप्रकाशौ धर्मौ जाता-विति । यदि उष्णप्रकाशयोरिप म्वाभाविकत्वं न स्यात्—यः स्वाभाविकोऽग्नेधर्मः, तमुदाहरिष्यामः; न च स्वाभाविको धर्म एव नास्ति पदार्थानामिति शक्यं वक्तुम् ॥

न च निगडमङ्ग इव अभावभूतो मोक्षः बन्धननिवृत्ति-रूपपद्यते, परमासैकत्वाभ्युपगमात् , 'एकमेवाद्वितीयम्' इति श्रुतेः ; न चान्यो बद्धोऽस्ति, यस्य निगडनिवृत्तिवत् बन्धननिवृत्तिः मोक्षः स्यात् ; परमात्मव्यतिरेकेण अन्यस्या-भावं विस्तरेण अवादिष्म । तस्मात् अविद्यानिवृत्तिमात्रे मोक्षव्यवहार इति च अवोचाम , यथा रज्ज्वादौ मर्पाद्यज्ञा-निवृत्तौ सर्पादिनिवृत्तिः ॥

येऽप्याचक्षते— मोक्षे विज्ञानान्तरम् आनन्दान्तरं च अभिन्यज्यत इति, तैर्वक्तन्यः अभिन्यक्तिशब्दार्थः । यदि तावत् छौिकक्येव उपछिधिविषयन्याप्तिः अभिन्यक्तिश्चन्दार्थः, ततो वक्तन्यम्—िकं विद्यमानमभिन्यज्यते, अविद्यमानमिति वा । विद्यमानं चेत्, यस्य मुक्तस्य तद्दिश्चर्यन्यते तस्य आत्मभूतमेव तत् इति, उपछिधिन्यवधानानुपप्तेः नित्याभिन्यक्तत्वात्, मुक्तस्य अभिन्यज्यत इति विश्वाष्त्रवानमनर्थकम् । अथ कदाचिदेव अभिन्यज्यते, उपछम्

ब्धिव्यवधानात् अनात्मभूतं तदिति, अन्यतोऽभिव्यक्तिप्रस-ङः: तथा च अभिन्यक्तिसाधनापेक्षता । उपलब्धिसमानाश्र-यत्वे त व्यवधानकल्पनानुपपत्तेः सर्वदा अभिव्यक्तिः. अन-भिव्यक्तिर्वा; न तु अन्तरालकल्पनायां प्रमाणमस्ति । न च समानाश्रयाणाम् एकस्य आत्मभूतानां धर्माणाम् इतरेतरवि-षयविषयित्वं संभवति । विज्ञानसुखयोश्च प्रागभिव्यक्तेः सं-सारित्वम् , अभिव्यक्त्युत्तरकालं च मुक्तत्वं यस्य - सोऽन्यः परम्मात् नित्याभिव्यक्तज्ञानस्वरूपात् अत्यन्तवैलक्षण्यात् . शैत्यमिव औष्ण्यात्; परमात्मभेदकल्पनायां च वैदिक: कृतान्तः परित्यक्तः स्वात् । मोक्षस्य इदानीमिव निर्विशे-शेषत्वे तद्शीधिकयत्नानुपपत्ति: शास्त्रवैयध्ये च प्राप्नोतीति चेत्, न, अविद्याभ्रमापोहार्थत्वात्; न हि वस्तुतो मु-क्तामुक्तत्वविशेषोऽस्ति, आत्मनो नित्यैकरूपत्वात् ; किंतु तद्वि-षया अविद्या अपोद्यते शास्त्रोपदेशजनितविज्ञानेन ; प्राक्तदु-पदेशप्राप्तेः तदर्थश्च प्रयत्न उपपद्यत एव । अविद्यावतः अविद्या-निवृत्त्यनिवृत्तिकृत: विशेष: आत्मन: स्यादिति चेत्. न. अविद्याकल्पनाविषयत्वाभ्युपगमात् , रज्जूषर्शुक्तिकागगः नानां सर्पोदकरजतमिलनत्वादिवत्, अदोष इत्यवोचाम । तिमिरातिमिरदृष्टिवत् अविद्याकर्तृत्वाकर्तृत्वकृत आत्मनो वि-शेष: स्यादिति चेत्, न, 'ध्यायतीव लेलायतीव' इति

स्वतः अविद्याकर्तृत्वस्य प्रतिषिद्धत्वात् ; अनेकव्यापारसंनि-पातजनितत्वाच अविद्याभ्रमस्य; विषयत्वोपपत्तेश्च; यस्य च अविद्याभ्रमो घटादिवत् विविक्तो गृह्यते, स: न अ-विद्याभ्रमवान् । अहं न जाने मुग्धोऽम्मीति प्रत्ययद्र्शनात् अविद्याभ्रमवत्त्वमेवेति चेत्, न, तस्यापि विवेकप्रहणात्; न हि यो यस्य विवेकेन प्रहीता, स तस्मिन्भ्रान्त इत्युच्य-ते; तस्य च विवेकप्रहणम्, तस्मिन्नेव च भ्रम:-इति विश्रति-षिद्धम्; न जाने मुग्धोऽस्मीति दृश्यते इति ब्रवीषि-तहर्शिनश्च अज्ञानं मुग्धरूपता दृश्यत इति च- तहर्शनस्य विषयो भवति, कर्मतामापद्यत इति ; तत् कथं कर्मभूतं सत् कर्रेखरूपरशिविशेषणम् अज्ञानमुग्धते खाताम्? अथ हिशाविशेषणत्वं तयो:, कथं कर्म स्याताम् - हिशाना व्याप्ये-ते ? कर्म हि कर्तृक्रियया व्याप्यमानं भवति; अन्यश्च व्या-प्यम्, अन्यत् व्यापकम्; न तेनैव तत् व्याप्यते; वद, कथम् एवं सति, अज्ञानमुग्धते दृशिविशेषणे स्याताम् ? न च अज्ञानविवेकद्शी अज्ञानम् आत्मनः कर्मभूतमुपलभ-मानः उपलब्ध्धमेत्वेन गृह्याति, शरीरे कार्र्यरूपादिवत् तथा। सुखदु:खेच्छाप्रयत्नादीन् सर्वो लोकः गृह्वातीति चेत्, तथापि महीतुर्छोकस्य विविक्ततेव अभ्युपगता स्यात् । न जानेऽहं त्वदुक्तं मुग्धाएव इति चेत्-् भवतु अज्ञो मुग्धः, यस्तु एवंदर्शी, तं ज्ञम् अमुग्धं प्रतिज्ञानीमहे वयम्। तथा व्यासेनोक्तम्— इच्छादि क्रत्स्त्रं क्षेत्रं क्षेत्री प्रकाशयतीति, 'समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरम्। विनश्यत्स्वविनश्यन्तम्—' इत्यादि शतश उक्तम्। तस्मात् न आत्मनः खतः बद्धमुक्तज्ञानाज्ञानक्रतो विशेषः अस्ति, सर्वेदा समैकरः सस्वाभाव्याभ्युपगमात्। ये तु अतोऽन्यथा आत्मवन्तु परिकल्प्य बन्धमोक्षादिशास्त्रं च अर्थवादमापादयन्ति, ते उत्सहन्ते— खेऽपि शाकुनं पदं द्रष्टुम्, खं वा मुष्टिना आन्मक्ष्यम्, चर्मवद्वेष्टितुम्; वयं तु तत् कर्तुमशक्ताः; सर्वदा समैकरसम् अद्वेतम् अविक्रियम् अजम् अजरम् अमरम् अन्यम् अप्तम् अत्वत्त्रियम् अजम् अजरम् अमरम् अन्यम् अप्तम् तत्त्वं ब्रह्मैव स्मः— इत्येष सर्ववेदान्तिनिश्चतोऽर्थे इत्येवं प्रतिपद्यामहे। तन्मात् ब्रह्माप्येतीति उपन्यामत्रमेतत्, विपरीतशहवद्देहसंततेः विच्छेदमात्रं विज्ञानफळमपेक्ष्य।।

स्वप्नबुद्धान्तगमनदृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकः संसारो वर्णितः । संसारहेतुश्च विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञा वर्णिता । येश्च उपाधिभूतैः कार्यकरणलक्षणभूतैः परिवेष्टितः संसारित्वमनुभवति,
तानि चोक्तानि । तेषां साक्षात्प्रयोजकौ धर्माधर्माविति पूर्वपक्षं कृत्वा, काम एवेत्यवधारितम् । यथा च त्राह्मणेन अयम् अर्थः अवधारितः, एवं मन्त्रेणापीति वन्धं वन्धकारणं

s. B. U.II. 18

च उक्त्वा उपसंहृतं प्रकरणम्— 'इति नु कामयमानः' इति । 'अथाकामयमानः ' इत्यारभ्य सुषुप्रदृष्टान्तस्य दार्ष्टा-न्तिकभूत: सर्वोत्मभावो मोक्ष उक्त:। मोक्षकारणं च आ-त्मकामतया यत् आप्तकामत्वमुक्तम्, तच सामर्थ्यात् न आत्मज्ञानमन्तरेण आत्मकामतया आप्नकामत्वमिति — सा-मध्यीत ब्रह्मविद्यैव मोक्षकारणिमत्युक्तम् । अतः यद्यपि कामो मूळिमित्युक्तम् , तथापि मोक्षकारणविपर्ययेण बन्ध-कारणम् अविद्या इत्येतद्पि उक्तमेव भवति । अत्रापि मोक्षः मोक्षसाधनं च ब्राह्मणेनोक्तम्: तस्यैव दढीकरणाय मन्त्र उदाद्वियते ऋोकशब्दवाच्य:—

तदेष श्लोको भवति। यदा सर्वे प्रमु-च्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः। अथ मर्लोऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समर्नुत इति। तद्यथाहिनिल्वेयनी वल्मीके मृता प्रत्य-स्ता श्राचीतैवमेवेद५ शरीर५ श्रोतेऽथाय-मशरीरोऽसृतः प्राणो ब्रह्मैव तेज एव सोऽहं भगवते सहस्रं ददामीति होवाच जनको वैदेहः ॥ ७ ॥

तत् तस्मिन्नेवार्थे एष ऋोक: मन्त्रो भवति । यदा

यस्मिन्काले सर्वे समस्ताः कामाः तृष्णात्रभेदाः प्रमुच्यन्ते, आत्मकामस्य ब्रह्मविद: समूलतो विशीर्थन्ते, ये प्रसिद्धा लोके इहामुतार्थाः पुत्रवित्तलोकैषणालक्षणाः अस्य प्रसिद्धस्य पुरुषस्य हृदि बुद्धौ श्रिताः आश्रिताः — अथ तदा, मर्द्यः मरणधर्मा सन्, कामवियोगात्ममूळतः, अमृतो भवति; अर्थात् अनात्मविषयाः कामा अविद्यालक्षणाः मृत्यवः इत्ये-तदुक्तं भवति ; अत: मृत्युवियोगे विद्वान् जीवन्नेव अमृतो भवति । अत्र अस्मिन्नेव शरीरे वर्तमानः ब्रह्म समद्भुते, ब्रह्मभावं मोक्षं प्रतिपद्यत इत्यर्थ: । अतः मोक्षः न देशान्त-रगमनादि अपेक्षते । तस्मात् विदुषो नोत्क्रामन्ति प्राणाः, यथावस्थिता एव स्वकारणे पुरुषे समवनीयन्ते; नाममात्रं हि अवशिष्यते- इत्युक्तम् । कथं पुनः समवनीतेषु प्राणेषु, देहे च स्वकारणे प्रळीने, विद्वान् मुक्तः अत्रैव सर्वात्मा सन् वर्तमानः पुनः पूर्ववत् देहित्वं संसारित्वलक्षणं न प्रतिप-द्यते- इत्यबोच्यते-- तत् तव अयं दृष्टान्त: ; यथा लोके अहि: सर्प:, तस्य निरुर्वयनी, निर्मोक:, सा अहिनिरुर्वयनी, वरुमीके सपीश्रये वरुमीकादाविद्यर्थ:, मृता प्रत्यस्ता प्रक्षिप्ता अनात्मभावेन सर्पेण परित्यक्ता. शयीत वर्तेत- एवमेव. यथा अयं दृष्टान्तः, इदं शरीरं सर्पस्थानीयेन मुक्तेन अना-त्मभावेन परित्यक्तं मृत्मिव होते । अथ इतरः सर्पस्थानीयो

मुक्तः सर्वात्मभूतः सर्पवत् तत्रैव वर्तमानोऽपि अशरीर एव, न पूर्ववत् पुन: सशरीरो भवति । कामकर्मप्रयुक्तशरीरात्म-भावेन हि पूर्वे सशरीर: मर्त्यश्च ; तद्वियोगात् अथ इदानीम् अशरीर:, अत एव च अमृत:; प्राण:, प्राणितीति प्राण:-'प्राणस्य प्राणम्' इति हि वक्ष्यमाणे ऋोके, 'प्राण-बन्धनं हि सोम्य मन: 'इति च श्रुत्यन्तरे; प्रकरणवाक्य-सामध्यांचं पर एव आत्मा अत्र प्राणशब्दवाच्य: ; ब्रह्मीव परमात्मेव। किं पुनस्तत् ? तेज एव विज्ञानम् ज्योति:, येन आत्मज्योतिषा जगत् अवभास्यमानं प्रज्ञानेत्रं विज्ञानज्योति-ब्मत् सत् अविभ्रंशत् वर्तते । यः कामप्रश्नो विमोक्षार्थः याज्ञवल्क्येन वरो दत्तो जनकाय, सहेतुक: बन्धमोक्षार्थल-क्षण: दृष्टान्तदाष्ट्रीन्तिकभूतः स एव निर्णीतः सविस्तरः जन-कयाज्ञवल्क्याख्यायिकारूपधारिण्या श्रुत्या; संसारविमोक्षो-पाय उक्त: प्राणिभ्य: । इदानीं श्रुति: स्वयमेवाह् - विद्यानि-ष्क्रयार्थं जनकेनैवमुक्तमिति; कथम्! सोऽहम् एवं विमोक्षि-तस्त्वया भगवते तुभ्यं विद्यानिष्क्रयार्थे सहस्रं ददामि---इति ह एवं किल उवाच उक्तवान् जनको वैदेह:। अत्र कस्मा-द्विमोक्षपदार्थे निर्णीते, विदेहराज्यम् आत्मानमेव च न निवे-द्यति, एकदेशोक्ताविव सहस्रमेव द्दाति ? तत्र कोऽभिप्राय इति । अत्र केचिद्वर्णयन्ति— अध्यात्मविद्यारासिको जनकः

श्रुतमप्यर्थं पुनर्मन्त्रै: शुश्रूषति ; अतो न सर्वमेव निवेदयति ; श्रुत्वाभित्रेतं याज्ञवल्क्यात् पुनरन्ते निवेद्यिष्यामीति हि मन्यते; यदि चात्रैव सर्व निवेदयामि, निवृत्ताभिलाषोऽयं अवणादिति मत्वा, ऋोकान् न वक्ष्यति — इति च भयात् सहस्रदानं शुश्रुषालिङ्गज्ञापनायेति । सर्वमध्येतत् असत् , पुरुषस्येव प्रमाणभूतायाः श्रुतेः व्याजानुपपत्तेः ; अर्थशेषो-पपत्तेश्च- विमोक्षपदार्थे उक्तेऽपि आत्मज्ञानसाधने, आत्म-ज्ञानशेषभृत: सर्वेषणापरित्याग: संन्यासाख्य: वक्तव्योऽर्थ-शेष: विद्यते ; तस्मात् ऋोकमात्रशुश्रूषाकल्पना अनृज्वी ; अ-गतिका हि गति: पुनक्कार्थकल्पना; सा च अयुक्ता सत्यां गतौ। न च तत् स्तुतिमात्रमित्यवोचाम। ननु एवं सति ' अत ऊर्ध्व विमोक्षायैव ' इति वक्तव्यम् — नैष दोष:; आत्मज्ञा-नवत् अप्रयोजकः संन्यासः पक्षे, प्रतिपत्तिकर्मवत् इति हि मन्यते; 'संन्यासेन तनुं त्यजेत्' इति स्मृते: । साधन-त्वपक्षेऽपि न 'अत ऊर्ध्वे विमोक्षायैव' इति प्रश्नमईति, मोक्षसाधनभूतात्मज्ञानपरिपाकार्थत्वात् ॥

तदेते श्होका भवन्ति। अणुः पन्था विततः पुराणो मा स्ष्षृष्टोऽनुवित्तो मयै-व। तेन घीरा अपियन्ति ब्रह्मविदः स्वर्गे लोकमित अर्ध्वे विमुक्ताः॥८॥

आत्मकामस्य ब्रह्मविदो मोक्ष इत्येतिस्मन्नर्थे मन्त्रबाह्मणो-के, विस्तरप्रतिपादका एते श्लोका भवन्ति । अणु: सूक्ष्म: पन्था: दुर्विज्ञेयत्वात् , वितत: विस्तीर्णः, विस्पष्टतरणहेतु-त्वाद्वा 'वितरः' इति पाठान्तरात्, मोक्षसाधनो ज्ञानमार्गः चिरंतनः नित्यश्रुतिप्रकाशितत्वात्, न तार्किकबु-द्धिप्रभवकुदृष्टिमार्गवत् अर्वाकालिकः, मां स्पृष्टः मया लब्ध इत्यर्थ:; यो हि येन छभ्यते, स तं स्पृश्तीव संबध्यते; तेन अयं ब्रह्मविद्यालक्षणो मोक्षमार्गः मया लब्धत्वात् ' मां स्पृष्टः' इत्युच्यते । न केवलं मया लब्धः, किं तु अनुवित्तो मयैव ; अनुवेदनं नाम विद्याया: परिपाकापेक्षया फळावसानतानिष्ठा प्राप्तिः, भुजेरिव तृप्त्यवसानताः; पूर्वे तु ज्ञानप्राप्तिसंबन्धमा-त्रमेवेति विशेष: । किम् असावेव मन्त्रदक् एक: ब्रह्मविद्या-फलं प्राप्तः, नान्यः प्राप्तवान् , येन 'अनुवित्तो मयैव' इ-स्वधारयति - नेष दोष:, अखा: फलम् आत्मसाक्षिकमनुत्त-ममिति ब्रह्मविद्याया: स्तुतिपरत्वात्; एवं हि कृतार्थात्माभि-मानकरम् आत्मप्रत्ययसाक्षिकम् आत्मज्ञानम्, किम्तः परम् अन्यत्खात्— इति ब्रह्मविद्यां स्तौति ; न तु पुन: अन्यो बद्धावित् तत्फलं न प्राप्नोतीति, 'तद्यो यो देवानाम्' इति सर्वार्थश्रुते:; तदेवाह — तेन ब्रह्मविद्यामार्गेण धीरा: प्रज्ञा-वन्तः अन्येऽपि ब्रह्मविद इत्यर्थः, अपियन्ति अपिगच्छन्ति, ब्रह्मविद्याफलं मोक्षं स्वर्ग लोकम्; स्वर्गलोकशब्दः त्रिविष्ट-पवाच्यपि सन् इह प्रकरणात् मोक्षाभिधायकः; इतः अ-स्माच्छरीरपातात् ऊर्ध्वं जीवन्त एव विमुक्ताः सन्तः ॥

तिसञ्छुक्कसुत नीलमाहुः पिङ्गल १ ह-रितं लोहितं च। एष पन्था ब्रह्मणा हा-नुवित्तस्तेनैति ब्रह्मवित्पुण्यकुत्तैजसश्च॥

तिस्मन् मोक्षसाधनमार्गे विप्रतिपत्तिर्मुसुक्षूणाम्; क-थम्? तिस्मन् ग्रुक्टं ग्रुद्धं विमलम् आहुः केचित् मुमुक्षवः; नीलम् अन्ये, पिङ्गलम् अन्ये, हिरतं लोहितं च यथादर्श-नम् । नाड्यस्तु एताः सुषुष्राद्याः श्रेष्टमादिरससंपूर्णः च ग्रुक्कस्य नीलस्य पिङ्गलस्येत्याद्युक्तत्वात् । आदित्यं वा मोक्ष-मार्गम् एवंविधं मन्यन्ते 'एष ग्रुक्क एष नीलः' इत्या-दिश्रुत्यन्तरात् । दर्शनमार्गस्य च ग्रुक्कादिवर्णासंभवात् । स-विथापि तु प्रकृतात् ब्रह्मविद्यामार्गात् अन्ये एते ग्रुक्काद्यः । ननु ग्रुक्कः ग्रुद्धः अद्वैतमार्गः न, नीलपीतादिशब्दैः वर्ण-वाचकैः सह अनुद्रवणात्; यान् ग्रुक्कादीन् योगिनो मोक्षप-थान् आहुः, न ते मोक्षमार्गाः; संसारविषया एव हि ते - 'चक्षुष्टो वा मूर्घो वान्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः' इति श-रीरदेशान्नःसरणसंबन्धात्, ब्रह्मादिलोकप्रापका हि ते ।

तस्मात् अयमेव मोक्षमार्गः - यः आत्मकामत्वेन आप्तका-मतया सर्वकामक्षये गमनानुपपत्तौ प्रदीपनिर्वाणवत् चक्षु-रादीनां कार्यकरणानाम् अत्रैव समवनय:- इति एष: ज्ञानमार्गः पन्थाः, ब्रह्मणा परमात्मस्वरूपेणैव ब्राह्मणेन सक्तसवैषणेन, अनुवित्तः । तेन ब्रह्मविद्यामार्गेण ब्रह्म-वित् अन्यः अपि एति । कीटशो ब्रह्मवित् तेन एतीत्यु-च्यते— पूर्व पुण्यकुद्भत्वा पुनस्यक्तपुत्राद्येषणः, परमा-त्मतेजस्यात्मानं संयोज्य तस्मित्रभिनिर्वतः तैजसश्च-आत्मभूतः इहैव इत्यर्थः ; ईदृशो ब्रह्मवित् तेन मार्गेण एति । न पुनः पुण्यादिसमुचयकारिणो प्रहणम्, विरोधादिस्रवो-चाम; 'अपुण्यपुण्योपरमे यं पुनर्भवनिर्भयाः। शान्ताः सं-न्यासिनो यान्ति तस्मै मोक्षात्मने नमः ' इति च स्मृते: ; ' त्यज धर्ममधर्मे च ' इत्यादि पुण्यापुण्यत्यागोपदेशात् ; 'नि-राशिषमनारम्भं निर्नमस्कारमस्तुतिम् । अक्षीणं श्रीणकर्माणं तं देवा त्राह्मणं विदुः' 'नैतादृशं त्राह्मणस्यास्ति वित्तं यथैकता समता सलता च। शीलं स्थितिदेण्डनिधानमार्जवं ततस्ततश्चोपरमः क्रियाभ्यः ' इत्यादिसमृतिभ्यश्च । उपदेक्ष्यति च इहापि तु-- 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न वर्धते कर्मणा नो कनीयान् 'इति कर्मप्रयोजनाभावे हेतुमुक्तवा, 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्तः' इत्यादिना सर्विक्रियोपर्मम् ।

तस्मात् यथाव्याख्यातमेव पुण्यक्तस्वम् । अथवा यो ब्रह्म-वित् तेन एति, स पुण्यकृत् तैजसश्च- इति ब्रह्मवित्स्त-तिरेषा; पुण्यकृति तैजसे च योगिनि महाभाग्यं प्रसिद्धं लोके, ताभ्याम् अतः ब्रह्मवित् स्तूयते प्रख्यातमहाभाग्य-त्वाल्लोके ॥

अन्धं तमः प्रविद्यान्ति येऽविद्यासुपा- ' सते। ततो भूय इव ते तमो य उ वि-द्याया ५ रताः ॥ १०॥

अन्धम् अदर्शनात्मकं तमः संसारनियामकं प्रविशानित प्रतिपद्यन्ते; के ? ये अविद्यां विद्यातोऽन्यां साध्यसाधनल-क्षणाम्, उपासते, कर्म अनुवर्तन्त इत्यर्थः; ततः तस्मादिष भूय इव बहुतरामिव तम: प्रविश्वान्ति; के ? ये उ विद्यायाम् भविद्यावस्तुप्रतिपादिकायां कर्मार्थायां त्रय्यामेव विद्यायाम्, रता अभिरता:: विधिव्यतिषेधपर एव वेद:, नान्योऽस्ति-इति, उपनिषदर्थानपेक्षिण इत्यर्थ: ॥

अनन्दा नाम ते लोका अन्धेन तम-सावताः। तार्स्ते प्रेत्याभिगच्छन्त्यवि-द्वार्सोऽबुधो जनाः ॥ ११ ॥

यदि ते अदर्शनलक्षणं तमः प्रविशन्ति, को दोष इत्यु-

च्यते— अनन्दाः अनानन्दाः असुखा नाम ते लोकाः, तेन अन्धेनाद्रीनलक्षणेन तमसा आवृताः ज्याप्ताः,- ते तस्य अज्ञानतमसो गोचराः; तान् ते प्रेत्य मृत्वा अभिग-च्छन्ति अभियान्ति ; के ? ये अविद्वांस ; किं सामान्येन अविद्वत्तामात्रेण? नेत्युच्यते— अबुध:, बुधे: अवगमना-र्थस्य धातोः किप्प्रत्ययान्तस्य रूपम् , आत्मावगमवर्जिता इत्यर्थ:; जना: प्राकृता एव जननधर्माणो वा इत्येतत् ॥

आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पूर रुषः। किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरम-नुसंज्वरेत् ॥ १२ ॥

आत्मानं स्वं परं सर्वेषाणिमनीषितज्ञं हृत्स्थम् अज्ञानाया-दिधर्मातीतम्, चेत् यदि, विजानीयात् सहस्रेषु कश्चित्; चेदिति आत्मविद्याया दुर्छभत्वं दर्शयति ; कथम् ? अयम् पर आत्मा सर्वेपाणिप्रस्ययसाक्षी, यः नेति नेतीत्याद्युक्तः, यस्मान्नान्योऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता, सम: सर्व-भूतस्थो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव:- अस्मि भवामि---इति ; पूरुष: पुरुष: ; स: किमिच्छन् – तत्स्वरूपव्यतिरिक्तम् अन्यद्वस्तु फल्रभूतं किमिच्छन् कस्य वा अन्यस्य आत्मनो व्यतिरिक्तस्य कामाय प्रयोजनाय; न हि तस्य आत्मन

पष्टव्यं फलम्, न चाप्यात्मनोऽन्यः अस्ति, यस्य कामाय इच्छति, सर्वस्य आत्मभूतत्वात्; अतः कि-मिच्छन् कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत्, भ्रंशेत्, शरीरो-पाधिकृतदुःखमनु दुःखी स्यात्, शरीरतापमनुतप्येत । अनात्मदर्शिनो हि तद्यतिरिक्तवस्त्वन्तरेप्सोः; 'ममेदं स्यात्, पुत्रस्य इदम्, भार्याया इदम्' इत्येवमीहमानः पुनःपुनर्ज-ननमरणप्रबन्धरूढः शरीररोगमनु रुज्यते; सर्वात्मदर्शिनस्तु तदसंभव इत्येतदाह ॥

यखानुविक्तः प्रतिबुद्ध आत्मास्मिन्सं-देह्ये गहने प्रविष्टः। स विश्वकृत्स हि सर्वस्य कर्ता तस्य लोकः स उ लोक एव॥

किं च यस्य ब्राह्मणस्य, अनुवित्तः अनुलब्धः, प्रतिबुद्धः साक्षात्कृतः, कथम् श अहमस्मि परं ब्रह्मत्येवं प्रत्यगात्मत्वे-नावगतः, आत्मा अस्मिन्संदे संदे अनेकानर्थसंकटोपचये, गहने विषमे अनेकशतसहस्रविवेकविज्ञानप्रतिपक्षे विषमे, प्रविष्टः; स यस्य ब्राह्मणस्यानुवित्तः प्रतिबोधेनेत्यर्थः; स विश्वकृत् विश्वस्य कर्ता; कथं विश्वकृत्त्वम्, तस्य किं विश्वकृत्ति नाम इत्याशङ्क्याह— सः हि यस्मात् सर्वस्य कर्ता, न नाममात्रम्; न केवलं विश्वकृत् परप्रयुक्तः सन्, किं तिई तस्य छोक: सर्व:; किमन्यो छोक: अन्योऽसावि-त्युच्यते — स उ छोक एव; छोकशब्देन आत्मा उच्यते; तस्य सर्व आत्मा, स च सर्वस्यात्मेद्यर्थ:। य एष ब्राह्मणेन प्रत्यगात्मा प्रतिबुद्धतया अनुवित्त: आत्मा अनर्थसंकटे गहने प्रविष्टः, स न संसारी, किं तु पर एव; यस्मात् विश्वस्य कर्ता सर्वस्य आत्मा, तस्य च सर्व आत्मा। एक एवाद्वि-तीय: पर एवास्मीत्यनुसंघातच्य इति श्लोकार्थ:॥

इहैव सन्तोऽथ विद्यस्तद्वयं न चेद्वे-दिमेहती विनष्टिः। ये तद्विदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवापियन्ति ॥ १४ ॥

किं च इहैव अनेकानर्थसंकुले, सन्तः भवन्तः अज्ञानदी-घीनद्रामोहिताः सन्तः, कथंचिदिव ब्रह्मतत्त्वम् आत्मत्वेन अथ विद्यः विज्ञानीमः, तत् एतद्वद्धा प्रकृतम्; अहो वयं कृतार्था इत्यभिप्रायः। यदेतद्वद्धा विज्ञानीमः, तत् न चेत् विदितवन्तो वयम् – वेदनं वेदः, वेदोऽस्थास्तीति वेदी, वे-येव वेदिः, न वेदिः अवेदिः, ततः अहम् अवेदिः स्याम्। यदि अवेदिः स्याम्, को दोषः स्यात्! महती अनन्तपरि-माणा जन्ममरणादिलक्षणा विनष्टिः विनशनम्। अहो व-यम् अस्मान्महतो विनाशात् निर्मुक्ताः, यत् अद्वयं ब्रह्म विदितवन्त इत्यर्थ: । यथा च वयं ब्रह्म विदित्वा अस्माद्वि-नशनाद्विप्रमुक्ता:, एवं ये तद्विद्धः अमृतास्ते भवन्ति; ये पुनः नैवं ब्रह्म विद्धः, ते इतरे ब्रह्मविद्धयोऽन्ये अब्रह्मविद् इत्यर्थ:, दुःखमेव जन्ममरणादिलक्षणमेव अपियन्ति प्रति-पद्यन्ते, न कदाचिदिप अविदुषां ततो विनिवृत्तिरित्यर्थः; दुःखमेव हि ते आत्मत्वेनोपगच्छन्ति ॥

यदैतमनुपर्यत्यात्मानं देवमञ्जसा । ईशानं भूतभव्यस्य न ततो विज्रगुप्सते॥

यदा पुनः एतम् आत्मानम्, कथंचित् परमकारुणिकं कंचिदाचार्य प्राप्य ततो छन्धप्रसादः सन्, अनु पश्चात् पन्यति साक्षात्करोति स्वमात्मानम्, देवं द्योतनवन्तम् दा-तारं वा सर्वप्राणिकर्मफलानां यथाकर्मानुरूपम्, अश्वसा साक्षात्, ईशानं स्वामिनम् भूतभव्यस्य कालत्रयस्येत्येत्तत्— न ततः तस्मादीशानाद्देवात् आत्मानं विशेषेण जु-गुप्सते गोपायितुमिच्छति । सर्वो हि लोक ईश्वराद्वप्रिमिच्छति । सर्वो हि लोक ईश्वराद्वप्रिमिच्छति भेदद्शीः; अयं तु एकत्वद्शीं न विभेति कुतश्चनः अतो न तदा विजुगुप्सते, यदा ईशानं देवम् अश्वसा आत्मत्वेन पश्यति । न तदा निन्दति वा कंचित्, सर्वम् आत्मानं हि पश्यति, स एवं पश्यन् कम् असौ निन्द्यात्।।

यसादवीक्संवत्सरोऽहोभिः परिवर्त-ते। तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुहीपास-तेऽमृतम् ॥ १६॥

किं च यस्मात् ईश्वानात् अर्वाक्, यस्मादन्यविषय एवेत्यर्थः, संवत्सरः कालात्मा सर्वस्य जिनमतः परिच्छेत्ता,
यम् अपरिच्छिन्दन् अर्वागेव वर्तते, अहोभिः स्वावयवैः अहोरात्रैरित्यर्थः; तत् ज्योतिषां ज्योतिः आदित्यादिज्योतिषामप्यवभामकत्वात्, आयुरित्युपासते देवाः, अमृतं ज्योतिः—
अतोऽन्यन्म्रियते, न हि ज्योतिः; सर्वस्य हि एतज्ज्योतिः
आयुः । आयुर्गुणेन यस्मात् देवाः तत् ज्योतिकपासते,
तस्मात् आयुष्मन्तस्ते । तस्मात् आयुष्कामेन आयुर्गुणेन
जपास्यं ब्रह्मोत्यर्थः ॥

यस्मिन्पश्च पश्चजना आकाशश्च प्रति-ष्ठितः। तमेव मन्य आत्मानं विद्वान्त्र-स्नामृतोऽमृतम्॥ १७॥

किं च यस्मिन् यत्र ब्रह्मणि, पश्च पश्चजना:— गन्धर्वा-द्य: पश्चैव संख्याता: गन्धर्वा: पितरो देवा असुरा रक्षां-सि— निषादपश्चमा वा वर्णा:, आकाशश्च अन्याकृताख्य:— यस्मिन् सूत्रम् ओतं च शोतं च— यस्मिन्प्रतिष्ठित: ; ' एत- स्मिन्नु खल्बक्षरे गार्ग्याकाशः 'इत्युक्तम्; तमेव आत्मानम् अमृतं ब्रह्म मन्ये अह्म्, न चाहमात्मानं ततो ऽन्यत्वेन जाने। किं तर्हि ! अमृतो ऽहम् ब्रह्म विद्वान्सन्; अज्ञानमात्रेण तु मर्त्यो ऽहम् आसम्; तदपगमात् विद्वानहम् अमृत एव ॥

प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रो-त्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः। ते निचिक्युर्वेह्म पुराणमञ्चम्॥ १८॥

किं च तेन हि चैतन्यात्मज्योतिषा अवभास्यमानः प्राणः आत्मभूतेन प्राणिति, तेन प्राणस्यापि प्राणः सः, तं प्राणस्य प्राणम्; तथा चक्कुषोऽपि चक्कुः; उत श्रोत्तस्यापि श्रोत्रम्; ब्रह्मशक्यधिष्ठितानां हि चक्कुरादीनां दर्शनादिसामर्थ्यम्; स्वतः काष्ठलोष्टसमानि हि तानि चैतन्यात्मज्योतिः शून्यानि, मनसोऽपि मनः इति ये विदुः चक्कुरादिन्यापारानुमिन्तास्तित्वं प्रत्यगात्मानम्, न विषयभूतम् ये विदुः ते निचिन्युः निश्चयेन ज्ञातवन्तः ब्रह्म, पुराणं चिरंतनम्, अग्र्यम् अग्ने भवम्। 'तद्यदात्मविदो विदुः' इति ह्याथवेणे।।

मनसैवानुद्रष्टव्यं नेह नानास्ति किंच-न। मृत्योः स मृत्युमाप्तोति य इह नानेव पद्मित ॥ १९ ॥ तद्भद्धदर्शने साधनमुच्यते— मनसैव परमार्थज्ञानसं-स्कृतेन आचार्योपदेशपूर्वकं च अनुद्रष्टव्यम् । तत्र च दर्श-निवष्ये ब्रह्मणि न इह नाना अस्ति किंचन किंचिदिपः; असित नानात्वे, नानात्वमध्यारोपयित अविद्यया। सः मृत्योः मरणात्, मृत्युं मरणम् आप्नोतिः; कोऽसौ १ य इह नानेव पद्म्यति । अविद्याध्यारोपणव्यतिरेकेण नास्ति परमार्थतो द्वैतमित्यर्थः ॥

एकघैवानुद्रष्टव्यमेतद्यमयं ध्रुवम् । विरजः पर आकाशादज आत्मा महा-न्ध्रुवः ॥ २० ॥

यस्मादेवम् तस्मात्, एकधेव एकेनैव प्रकारेण विज्ञानघ-नैकरसप्रकारेण आकाशवित्ररन्तरेण अनुद्रष्टव्यम्; यस्मात् एतद्भक्ष अप्रमयम् अप्रमेयम्, सर्वेकित्वात्; अन्येन हि अन्यत् प्रमीयते; इदं तु एकमेव, अतः अप्रमेयम्; ध्रुवं नित्यं कूटस्थम् अविचाळीत्यर्थः । ननु विकद्धमिद्मुच्यते— अप्रमेयं ज्ञायत इति च; 'ज्ञायते' इति प्रमाणैर्मीयत इत्यर्थः, 'अप्रमेयम्' इति च तत्प्रतिषेधः— नैष दोषः, अन्यवस्तुवत् अनागम-प्रमाणप्रमेयत्वप्रतिषेधार्थत्वात्; यथा अन्यानि वस्त्ति आ-गमनिरपेक्षैः प्रमाणैः विषयीक्रियन्ते, न तथा एतत् आ-स्मतत्त्वं प्रमाणान्तरेण विषयीकर्तु शक्यते; सर्वस्यात्मत्वे केन कं पश्येत् विजानीयात् इति प्रमातृप्रमाणादिव्या-पारप्रतिषेधेनैव आगमोऽपि विज्ञापयति, न तु अभिधा-नाभिधेयलक्षणवाक्यधर्भाङ्गीकरणेन; तस्मात् न आगमेनापि स्वर्गमेर्वादिवत् तत् प्रतिपाद्यते ; प्रतिपाद्यित्रात्मभूतं हि ततः प्रतिपाद्यितः प्रतिपाद्नस्य प्रतिपाद्यविषयत्वात्, भेदे हि सति तत् भवति । ज्ञानं च तस्मिन् परात्मभाव-निवृत्तिरेव; न तस्मिन् साक्षात् आत्मभावः कर्तव्यः, विद्य-मानत्वादात्मभावस्य ; नित्यो हि आत्मभाव: सर्वस्य अत-द्विषय इव प्रत्यवभासते ; तस्मात् अतद्विषयाभासनिवृत्ति-व्यतिरेकेण न तस्मिन्नात्मभावो विधीयते; अन्यात्मभावनि-वृत्ती, आत्मभाव: स्वात्मिन स्वाभाविको य:, स केवलो भवतीति- आत्मा ज्ञायत इत्युच्यते; स्वतश्चाप्रमेय: प्रमा णान्तरेण न विषयीक्रियते इति उभयमप्यविरुद्धमेव । वि-रजः विगतरजः, रजो नाम धर्माधर्मादिमलम् तद्रहित इत्येतत् । पर:- परो व्यतिरिक्तः सृक्ष्मो व्यापी वा आका-शाद्पि अन्याकृताख्यात् । अजः न जायते ; जन्मप्रतिषे-धातु उत्तरेऽपि भावविकाराः प्रतिषिद्धाः, सर्वेषां जन्मादि-त्वात । आत्मा, महान्परिमाणतः, महत्तरः सर्वस्मात् । ध्रुवः अविनाशी ॥

s. B. U.II. 19

तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्रा-ह्मणः। नानुध्यायाद्वहुञ्छब्दान्वाचो वि-ग्लापन्थ हि तदिति॥ २१॥

तम् ईदृशमात्मानमेव, धीरः धीमान् विज्ञाय उपदेशतः शास्त्रतश्च, प्रज्ञां शास्त्राचर्योपदिष्टविषयां जिज्ञासापरिसमाप्ति-करीम्, कुर्वीत ब्राह्मणः—एवं प्रज्ञाकरणमाधनानि संन्यास-शमदमोपरमतिविक्षासमाधानानि कुर्यादित्यर्थः। न अनुध्या-यात् नानुचिन्तयेत्, बहून् प्रभूतान् शब्दान्; तत्र बहुत्वप्र-विषेधात् केवलात्मैकत्वप्रतिपादकाः स्वल्पाः शब्दा अनुज्ञाय-नते; 'ओमित्येवं ध्यायथ आत्मानम्' 'अन्या वाचो विमु-च्यथं इति च आथवेणे। वाचो विग्लापनं विशेषण ग्लानि-करं श्रमकरम्, हि यस्मात्, तत् बहुशब्दाभिध्यानमिति॥

स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृद्य आ-काशस्तस्मिञ्छेते सर्वस्य वशी सर्वस्ये-शानः सर्वस्याधिपतिः स न साधुना क-मेणा भ्यान्नो एवासाधुना कनीयानेष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतुर्विधरण एषां लोकानामसंभेदाय तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिष-न्ति यज्ञेन दानेन तपसानादाकेनैतमेव विदित्वा मुनिर्भवति । एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति । एतद्ध सा वै तत्पूर्वे विद्वारसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मायं लोक इति ते हस्म पुत्रैषणायाश्च वित्तै-षणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति या ह्येव पुत्रेषणा सा वित्तैषणा या वित्तैषणा सा लोकैषणोभे ह्येते एषणे एव भवतः। स एष नेति ने-त्यात्मागृद्यो न हि गृद्यतेऽशीर्यो न हि इर्गियतेऽसङ्गो न हि सज्यतेऽसितो न व्य-थते न रिष्यत्येतमु हैवैते न तरत इत्यतः पापमकरवामित्यतः कल्याणमकरवमित्यु-भे उ हैं वैष एते तरित नैनं कृताकृते तपतः॥

सहेतुको वन्धमोक्षो अभिहितो मन्त्रब्राह्मणाभ्याम्; ऋोकैश्च पुन: मोक्सस्वरूपं विस्तरेण प्रतिपादितम्; एवम् एतिसमन् आत्मविषये सर्वो वेदः यथा उपयुक्तो भवति, तत् तथा वक्तव्यमिति तद्थेंयं काण्डिका आरभ्यते । तच यथा अस्मिन्प्रपाठके अभिहितं सप्रयोजनम् अनुदा अत्रैव उपयोगः कुत्स्नस्य वेदस्य काम्यराशिवर्जितस्य इत्येव-मर्थ उक्तार्थानुवादः 'स वा एषः' इत्यादिः। स इति उक्त-परामर्शार्थः : कोऽसौ उक्तः परामृश्यते ? तं प्रतिनिर्दिशति-य एष विज्ञानमय इति- अतीतानन्तरवाक्योक्तसंप्रत्ययो मा भूदिति, य: एष:; कतमः एष: इत्युच्यते- विज्ञानमय: प्राणेष्विति; उक्तवाक्योहिङ्गनं संशयनिवृत्त्यर्थम्; उक्तं हि पूर्व जनकप्रशारमभे 'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ' इत्यादि । एतदुक्तं भवति — योऽयम् ' विज्ञानमयः प्राणेषु ' इत्यादिना वाक्येन प्रतिपादितः स्वयं ज्योतिरात्मा, स एषः कामकर्माविद्यानामनात्मधर्मत्वप्रतिपादनद्वारेण मोक्षितः पर-मात्मभावमापादित:- पर एवायं नान्य इति ; एष स: सा-क्षान्महानज आत्मेत्युक्तः । योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति यथान्याख्यातार्थ एव । य एष: अन्तर्हदये हृदयपुण्डरीक-मध्ये य एष आकाशो बुद्धिविज्ञानसंश्रय:, तस्मिन्नाकाशे बुद्धिविज्ञानसहिते शेते तिष्ठति ; अथवा संप्रसादकाले अन्त-र्ह्डदेये य एष आकाश: पर एव आत्मा निरुपाधिक: वि-ज्ञानमयस्य स्वस्वभाव:, तस्मिन् स्वस्वभावे परमात्मिन आ-काशाख्ये शेते ; चतुर्थे एतब्राख्यातम् 'कैष तदाभूत् ' इत्यस्य

प्रतिवचनत्वेन । स च सर्वस्य ब्रह्मेन्द्रादे: बशी; सर्वी हि अस्य वशे वर्तते; उक्तं च 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने' इति । न केवलं वशी, सर्वस्य ईशान: ईशिता च ब्रह्मेन्द्र-प्रभृतीनाम् । ईशितृत्वं च कदाचित् जातिकृतम् , यथा राज-कुमारस्य बलवत्तरानिप भृत्यान्त्रति, तद्वन्मा भूदित्याह-सर्वस्याधिपतिः अधिष्ठाय पाळियता, स्वतन्त्र इत्यर्थः ; न राजपुत्रवत् अमात्यादिभृत्यतन्त्रः । त्रयमप्येतत् वशित्वादि हेतुहेतुमद्रूपम्-- यस्मात् सर्वस्याधिपति:, ततोऽसौ सर्वस्ये-शान:; यो हि यमधिष्ठाय पालयति, स तं प्रतीष्ट एवेति प्रसिद्धम्, यस्माच सर्वस्येशानः, तस्मात् सर्वस्य व-शीति । किंचान्यत् स एवंभूतो हद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषो विज्ञानमयः न साधुना शास्त्रविहितेन कर्मणा भूयान्भवति, न वर्धते पूर्वावस्थात: केनचिद्धर्मेण; नो एव शास्त्रप्रतिषि-द्धेन असाधुना कर्मणा कनीयान् अल्पतरो भवति, पूर्वाव-स्थातो न हीयत इत्यर्थ: । किं च सर्वो हि अधिष्ठानपाल-नादि कुर्वन् परानुप्रह्पीडाकृतेन धर्माधर्मीख्येन युज्यते; अस्यैव तु कथं तद्भाव इत्युच्यते— यस्मात् एष सर्वेश्वरः सन् कर्मणोऽपीशितुं भवसेव शीलमस्य, तस्मात् न कर्मणा संबध्यते । किं च एष भूताधिपति: ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानां भूतानामधिपतिरित्युक्तार्थे पद्म् । एष भूतानां तेषामेव पा-

लियता रक्षिता । एष सेतु: ; किंविशिष्ट इत्याह – विधरण: वर्णाश्रमादिन्यवस्थाया विधारयिता; तदाह— एषां भूरा-दीनां ब्रह्मछोकान्तानां छोकानाम् असंभेदाय असंभिन्नमर्या-दायै; परमेश्वरेण सेतुवद्विधार्यमाणा लोकाः संभिन्नमर्यादाः स्यु:; अतो लोकानामसंभेदाय सेतुभूतोऽयं परमेश्वरः, यः स्वयं ज्योतिरात्मैव एवंवित् मर्वस्य वशी- इत्यादि ब्रह्मविद्याः या: फलमेतिन्निर्दिष्टम् । 'किंज्योतिरयं पुरुषः' इत्येवमादि-षष्ठप्रपाठकविहितायामेतस्यां ब्रह्मविद्यायाम् एवंफलायाम् काम्यैकदेशवर्जितं कृत्स्नं कर्मकाण्डं ताद्ध्येन विनियुज्यते ; तत् कथमित्युच्यते — तमेतम् एवंभूतमौपनिषदं पुरुषम्, वेदातुवचनेन मन्त्रब्राह्मणाध्ययनेन नित्यस्वाध्यायलक्षणेन, विविदिषन्ति वेदितुमिच्छन्ति; के? ब्राह्मणाः; ब्राह्मणमह-णमुपलक्षणार्थम्; अविशिष्टो हि अधिकारः त्रयाणां वर्णा-नाम् ; अथवा कर्मकाण्डेन मन्त्रब्राह्मणेन वेदानुवचनेन वि-विदिषन्ति ; कथं विविदिषन्तीत्युच्यते - यज्ञेनेत्यादि ॥

ये पुन: मन्त्रब्राह्मणलक्षणेन वेदानुवचनेन प्रकाश्यमानं विविदिषन्ति—इति ज्याचक्षते, तेषाम् आरण्यकमालमेव वेदा-नुवचनं न्यात्; न हि कर्मकाण्डेन पर आत्मा प्रकाश्यते; 'तं त्वीपनिषदम् ' इति विशेषश्रुते: । वेदानुवचनेनेति च अवि- शोषतत्वात् समस्तग्राहि इदं वचनम्; न च तदेकदेशोत्सर्गः युक्तः। ननु त्वत्पक्षेऽपि उपनिषद्वर्जमिति एकदेशत्वं स्यात्—
न, आद्यव्याख्याने अविरोधात् अस्मत्पक्षे नैष दोषो भवति; यदा वेदानुवचनशब्देन नित्यः स्वाध्यायो विधीयते, तदा उपनिषद्पि गृहीतैवेति, वेदानुवचनशब्दार्थैकदेशो न परित्यक्तो भवति। यज्ञादिसहपाठाच— यज्ञादीनि कर्माण्येव अनुक्रमिष्यन् वेदानुवचनशब्दं प्रयुद्धे; तस्मात् कर्मेव वेदानुवचनशब्देनोच्यत इति गम्यते; कर्म हि नित्यस्वाध्यायः॥

कथं पुनः नित्यस्वाध्यायादिभिः कर्मभिः आत्मानं वि-विदिषिति । नैव हि तानि आत्मानं प्रकाशयन्ति, यथा उपनिषदः — नैष दोषः, कर्मणां विशुद्धिहेतुत्वात्; कर्मभिः संस्कृता हि विशुद्धात्मानः शक्नुवन्ति आत्मानमुपनिषत्प्र-काशितम् अप्रतिबन्धेन वेदितुम्; तथा द्धार्थवंणे — 'विशु-द्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यते निष्कछं ध्यायमानः' इति; स्मृति-श्च 'ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः' इत्यादिः। कथं पुनः नित्यानि कर्माणि संस्कारार्थानीत्यवगम्यते ! 'स ह वा आत्मयाजी यो वेदेदं मेऽनेनाङ्गं संस्क्रियत इदं मे-ऽनेनाङ्गमुपधीयते' इत्यादिश्रुतेः; सर्वेषु च स्मृतिशास्त्रेषु कर्माणि संस्कारार्थान्येव आचक्षते 'अष्टाचत्वारिंशत्संस्का- राः ' इस्राद्षु । गीतासु च-- ' यज्ञो दानं तपश्चैव पाव-नानि मनीषिणाम्। सर्वेऽप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षपितकलम-षाः ' इति । यज्ञेनेति — द्रव्ययज्ञा ज्ञानयज्ञाश्च संस्का-रार्था:; संस्कृतस्य च विद्युद्धसत्त्वस्य ज्ञानोत्पत्तिरप्रतिबन्धेन भविष्यति ; अतो यज्ञेन विविदिषन्ति । दानेन --- दानमपि पापक्षयहेतुत्वात् धर्मवृद्धिहेतुत्वाच । तपसा, तप इति अवि-शेषेण कृच्छ्रचान्द्रायणादिपाप्तौ विशेषणम्-- अनाशकेनेति ; कामानशनम् अनाशकम्, न तु भोजननिवृत्तिः; भोजन-निवृत्तौ म्रियत एव, न आत्मवेदनम्। वेदानुवचनय-ज्ञदानतप:शब्देन सर्वमेव नित्यं कर्म उपलक्ष्यते; एवं काम्यवर्जितं नित्यं कर्मजातं सर्वम् आत्मज्ञानोत्पत्ति-द्वारेण मोक्षसाधनत्वं प्रतिपद्यते; एवं कर्मकाण्डेन अस्य एकवाक्यतावगति: । एवं यथोक्तेन न्यायेन एतमेव आत्मानं विदित्वा यथाप्रकाशितम्, मुनिर्भवति, मननान्मु-निः, योगी भवतीत्यर्थः; एतमेव विदित्वा मुनिर्भवति, ना-न्यम् । ननु अन्यवेदनेऽपि मुनित्वं स्यात्; कथमवधार्यते-एतमेवेति-- बाढम्, अन्यवेदनेऽपि मुनिर्भवेत्; किं तु अ-न्यवेदने न मुनिरेव स्यात्, किं तर्हि कर्म्येपि भवेत् स:; ए-तं तु औपनिषदं पुरुषं विदित्वा, मुनिरेव स्यात्, न तु कर्मी; अतः असाधारणं मुनित्वं विवक्षितमस्योति अवधारयति-

एतमेवेति; एतस्मिन्हि विदिते, केन कं पश्येदित्येवं किया-संभवात् मननमेव स्यात् । किं च एतमेव आत्मानं स्वं छो-कम् इच्छन्तः प्रार्थयन्तः प्रवाजिनः प्रवजनशीलाः प्रवजनित प्रकर्षेण व्रजन्ति, सर्वाणि कमीणि संन्यस्यन्तीत्यर्थः । 'एतमेव लोकभिच्छन्तः' इत्यवधारणात् न बाह्यलोक-त्रयेप्सूनां पारित्राज्ये अधिकार इति गम्यते; न हि गङ्गाद्वारं प्रतिपित्सुः काशीदेशनिवासी पूर्वाभिमुखः प्रैति । तस्मात् बाह्यलोकत्रयार्थिनां पुत्रकमीपरब्रह्मविद्याः साधनम् , 'पुत्रे-णायं लोको जय्यो नान्येन कर्मणा इत्यादिश्रुते:; अतः तद्धिभिः पुत्रादिसाधनं प्रताख्याय, न पारित्राज्यं प्रतिपत्तुं युक्तम् , अतत्साधनत्वात्पारित्राज्यस्य । तस्मात् ' एतमेव छो-कमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति ' इति युक्तमवधारणम् । आत्मछोक-प्राप्तिर्हि अविद्यानिवृत्तौ स्वात्मन्यवस्थानमेव । तस्मात् आ-त्मानं चेत् छोकमिच्छति य:, तस्य सर्विकियोपरम एव आत्मलोकसाधनं मुख्यम् अन्तरङ्गम्, यथा पुत्रादिरेव बाह्यलोकत्रयस्य, पुत्रादिकर्मण आत्मलोकं प्रति असा-धनत्वात् । असंभवेन च विरुद्धत्वमवोचाम । तस्मात् आत्मानं लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्त्येव, सर्विक्रियाभ्यो निः वर्तेरत्रेवेत्यर्थ: । यथा च बाह्यलोकत्रयार्थिन: प्रतिनिय-तानि पुत्रादीनि साधनानि विहितानि, एवमात्मलोकार्थिनः

सर्वेषणानिवृत्तिः पारिव्राज्यं ब्रह्मविदो विधीयत एव । कुतः पुनः ते आत्मलोकार्थिनः प्रव्रजन्त्येवेत्युच्यते ; तत्र अ-र्थवादवाक्यरूपेण हेतुं दर्शयति - एतद्ध सम वै तत् । तदे-तत् पारित्राज्ये कारणमुच्यते— ह स्म वै किल पूर्वे अति-कान्तकालीना विद्वांस: आत्मज्ञा:, प्रजां कर्म अपरब्रह्म-विद्यां च ; प्रजोपलक्षितं हि त्रयमेतत् बाह्यलोकत्रयसाधनं निर्दिश्यते 'प्रजाम् ' इति । प्रजां किम्? न कामयन्ते, पुत्रा-दिलोकत्रयसाधनं न अनुतिष्ठन्तीत्यर्थः । ननु अपरब्रह्मद-र्शनमनुतिष्ठन्त्येव, तद्व्रस्राद्धि व्युत्थानम् — न अपवादात्; 'ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद् ' 'सर्वे तं परादा-त्—' इति अपरब्रह्मद्दर्शनमपि अपवदत्येव, अपरब्रह्मणोऽपि सर्वेमध्यान्तर्भावात्; 'यत्र नान्यत्पद्यति ' इति च ; पूर्वा-परवाह्यान्तरदर्शेनप्रतिषेधाच अपूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यमिति; 'तत्केन कं पदयेद्विजानीयात् 'इति च ; तस्मात् न आत्मदर्ज-नव्यतिरकेण अन्यत् व्युत्थानकारणमपेक्षते । कः पुनः तेषा-मभिष्राय इत्युच्यते— किं प्रयोजनं फलं साध्यं करिष्याम: प्रजया साधनेन ; प्रजा हि बाह्यलोकसाधनं निर्ज्ञाता ; स च बाह्यछोको नास्ति अस्माकम् आत्मव्यतिरिक्तः; सर्वे हि अस्माकम् आत्मभूतमेव, सर्वेख च वयम् आत्मभूता:; आत्मा च नः आत्मत्वादेव न कनचित् सोधनेन उत्पादाः

आप्यः विकार्यः संस्कार्यो वा । यदपि आत्मयाजिनः सं-स्कारार्थं कर्मेति, तदपि कार्यकरणात्मदर्शनविषयमेव, इदं मे अनेन अक्नं संस्क्रियते- इति अङ्गाङ्गित्वादिश्रवणात्; न हि विज्ञानघनैकरसनैरन्तर्यदिशनः अङ्गाङ्गिसंस्कारोपधानदर्शनं संभवति । तस्मात् न किंचित् प्रजादिसाधनै: करिष्याम:; अविदुषां हि तत् प्रजादिसाधनै: कर्तव्यं फलम्; न हि मृग-तृष्णिकायामुदकपानाय तदुदकद्शी प्रवृत्त इति, तत्र ऊ-षरमात्रमुद्काभावं पद्यतोऽपि प्रवृत्तिर्युक्ता; एवम् अ-स्माकमपि परमार्थात्मलोकदार्शनां प्रजादिसाधनसाध्ये मृगतु-िणकादिसमे अविद्वदर्शनविषये न प्रवृत्तिर्युक्तेत्यभिप्राय: । तदेतदुच्यते- येषाम् अस्माकं परमार्थद्शिनां नः, अय-मात्मा अश्वनायादिविनिर्मुक्तः साध्वसाधुभ्यामविकार्यः अयं लोक: फल्रमभित्रेतम्; न चास्य आत्मन: साध्यसाधनादि-सर्वसंसारधर्मविनिर्मुक्तस्य साधनं किंचित् एषितव्यम्; सान ध्यस्य हि साधनान्वेषणा क्रियते; असाध्यस्य साधनान्वे-षणायां हि, जलबुद्धया स्थल इव तरणं कृतं स्यात्, खे वा शाकुनपदान्वेषणम् । तस्मात् एतमात्मानं विदित्वा प्रव्रजेयुरेव ब्राह्मणा:, न कर्म आरभेरित्रिखर्थ:, यस्मात् पूर्वे ब्राह्मणा एवं विद्वांस: प्रजामकामयमाना: । ते एवं साध्यसाधनसंव्यवहारं निन्दन्तः अविद्वद्विषयोऽय-

भिति कृत्वा, किं कृतवन्त इत्युच्यते— ते ह स्म किल पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च छोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भि-क्षाचर्य चरन्तीत्यादि व्याख्यातम् ॥

तस्मात आत्मानं लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति प्रव्रजेय:-इत्येष विधि: अर्थवादेन संगच्छते; न हि सार्थवादस्य अस्य छोकस्तुत्याभिमुख्यम् उपपद्यते ; प्रव्रजन्तीत्यस्यार्थवा-दरूपो हि 'एतद्ध स्म ' इत्यादिकत्तरो प्रन्थः ; अर्थवादश्चेत , नार्थवादान्तरमपेक्षेत; अपेक्षते तु 'एतद्ध स्म ' इत्याद्यर्थवादं 'प्रव्रजन्ति ' इत्येतत् । यस्मात् पूर्वे विद्वांसः प्रजादिकर्मभ्यो निवृत्ताः प्रत्रजितवन्त एव, तस्मात् अधुनातना अपि प्रत्र-जन्ति प्रव्रजेयु:-- इत्येवं संबध्यमानं न लोकस्तुत्यभिमुखं भवितुमईति; विज्ञानसमानकर्तृकत्वोपदेशादित्यादिना अवो चाम । वेदानुवचनादिसहपाठाच ; यथा आत्मवेदनसाधनत्वे-न विहितानां वेदानुवचनादीनां यथार्थत्वमेव, नार्थवादत्वम् , तथा तैरेव सह पठितस्य पारित्राज्यस्य आत्मलोकप्राप्तिसाधन-त्वेन अर्थवादत्वमयुक्तम् । फल्लविभागोपदेशाच ; 'एतमेवा-स्मानं छोकं विदित्वा 'इति अन्यस्मात् बाह्यात् छोकात् आ-त्मानं फलान्तरत्वेन प्रविभज्ञति, यथा— पुत्रेणैवायं लोको जय्य: नान्येन कर्मणा, कर्मणा पितृछोक:- इति । न च प्रव्रजन्तीत्येतत् प्राप्तवत् लोकस्तुतिपरम्, प्रधानवच अर्थ-

वादापेक्षम्— सक्चच्छूतं स्यात् । तस्मात् भ्रान्तिरेव एषा— लोकस्तुतिपरमिति । न च अनुष्ठेयेन पारित्राज्येन स्तुतिरु-पपद्यते ; यदि पारित्राज्यम् अनुष्ठेयमि सत् अन्यस्तुत्यर्थे स्यात् , दर्शपूर्णमासादीनामि अनुष्ठेयानां स्तुत्यर्थता स्यात् । न च अन्यत्र कर्तव्यता एतस्माद्विषयात् निर्ज्ञाता, यत इह स्तुत्यर्थो भवेत् । यदि पुनः क्वचिद्विधिः परिकल्प्येत पारि-त्राज्यस्य, स इहैव मुख्यः नान्यत्र संभवति । यदि अन-धिक्वतविषये पारित्राज्यं परिकल्प्यते, तत्र वृक्षाद्यारोहणा-द्यपि पारित्राज्यवत् कल्प्येत, कर्तव्यत्वेन अनिर्ज्ञात्वावि-शोषात्। तस्मात् स्तुतित्वगन्धोऽपि अत्र न शक्यः कल्पयितुम् ॥

यदि अयमात्मा लोक इष्यते, किमर्थे तत्प्राप्तिसाधनत्वेन कर्माण्येव न आरमेरन्, किं पारिव्राज्येन— इस्रव्रोज्यते— अस्य आत्मलोकस्य कर्मभिरसंबन्धात्; यमात्मानिमच्छन्तः प्रव्रजेयुः, स आत्मा साधनत्वेन फल्लवेन च उत्पाद्यत्वादि-प्रकाराणामन्यतमत्वेनापि कर्मभिः न संबध्यते; तस्मात्— स एष नेति नेत्यात्मागृद्यो न हि गृद्यते— इत्यादिलक्षणः; यस्मात् एवंलक्षण आत्मा कर्मफलसाधनासंबन्धी सर्वसं-सारधमीवलक्षणः अञ्चनायाद्यतीतः अस्थूलादिधर्मवान् अ-जोऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयः सैन्धवधनवदिद्वानैकरसस्वभावः

स्वयं ज्योतिः एक एवाद्वयः अपूर्वोऽनपरोऽनन्तरोऽबाह्यः—
इत्येतत् आगमतस्तर्भतश्च स्थापितम्, विशेषतश्चेह जनकयाज्ञावल्क्यसंवादे अस्मिन्; तस्मात् एवंछक्षणे आत्मिन विदिते
आत्मत्वेन नैव कर्मारम्भ उपपद्यते। तस्मादात्मा निर्विशेषः।
न हि चक्षुष्मान् पथि प्रवृत्तः अहनि कूपे कण्टके वा पतितः;
कृत्स्नस्य च कर्मफल्लस्य विद्याफल्छेऽन्तर्भावातः; न च अयल्रप्तार्थे वस्तुनि विद्वान् यल्लमातिष्ठतिः; 'अत्के चेन्मधु विन्देत किमर्थ पर्वतं व्रजेत्। इष्टम्यार्थस्य संप्राप्तौ को विद्वान्यल्लमाचरेत्' 'सर्वे कर्मास्त्रिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते —'
इति गीतासु । इहापि च एतस्यैव परमानन्दस्य ब्रह्मविद्रप्राप्यस्य अन्यानि भूतानि माल्लासुपजीवन्तीत्युक्तम्। अतो
ब्रह्मविद्दां न कर्मारम्भः॥

यस्मात् सर्वेषणाविनिवृत्तः स एष नेति नेत्यात्मानमात्मत्वेनोपगम्य तद्रूपेणैव वर्तते, तस्मात् एतम् एवंविदं नेति
नेत्यात्मभूतम्, उ ह एव एते वक्ष्यमाणे न तरतः न प्राप्तुतः— इति युक्तमेवेति वाक्यशेषः। के ते इत्युच्यते—अतः
अस्मान्निमित्तात् शरीरधारणादिहेतोः, पापम् अपुण्यं कर्म
अकरवं कृतवानस्मि— कष्टं खल्लु मम वृत्तम्, अनेन पापेन
कर्मणा अहं नरकं प्रतिपत्स्ये— इति योऽयं पश्चात् पापं
कर्म कृतवतः— परितापः स एनं नेति नेत्यात्मभूतं न

तरति ; तथा अतः कल्याणं फलविषयकामान्निमित्तात् यज्ञ-दानादिलक्षणं पुण्यं शोभनं कर्म कृतवानस्मि, अतोऽहम् अस्य फलं सुखमुपभोक्ष्ये देहान्तरे- इत्येषोऽपि हर्षः तं न तरति । उभे उ ह एव एषः ब्रह्मवित् एते कर्मणी तरित पुण्यपापलक्षणे । एवं ब्रह्मविद: संन्यासिन उभे अपि क-र्मणी क्षीयते - पूर्वजन्मनि कृते ये ते, इह जन्मनि कृते ये ते च; अपूर्वे चन आरभ्येते। किंच नैनं कृताकृते, कृतं नित्यानुष्टानम् , अकृतं तस्यैव अक्रिया, ते अपि कृता-कृते एनं न तपत:; अनात्मज्ञं हि, कृतं फलदानेन, अकृतं प्रत्यवायोत्पाद्नेन, तपत: ; अयं तु ब्रह्मवित् आत्मविद्याग्निना सर्वाणि कर्माणि भस्मीकरोति, 'यथैधांति समिद्धोऽग्निः' इत्यादिस्मृते:; शरीरारम्भकयोस्तु उपभोगेनैव क्षय:। अतो ब्रह्मवित् अकर्मसंबन्धी ॥

तदेतदचाभ्युक्तम् । एष नित्यो महि-मा ब्राह्मणस्य न वर्धतं कर्मणा नो कः नीयान् । तस्यैव स्यात्पद्वित्तं विदित्वा न छिप्यते कर्मणा पापकेनेति। तस्मादे-वंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तितिश्चः स-माहितो भूत्वात्मन्येवात्मानं पद्यति स-र्वमात्मानं पञ्चति नैनं पाप्मा तरति सर्वे पाप्मानं तरित नैनं पाप्मा तपित सर्वे पाप्मानं तपित विपापा विरजो-ऽविचिकित्सो ब्राह्मणो भवत्येष ब्रह्मलो-कः सम्राडेनं प्रापितोऽसीति होवाच या-ज्ञवलक्यः सोऽहं भगवते विदेहान्ददामि मां चापि सह दास्यायेति॥ २३॥

तदेतद्वस्तु ब्राह्मणेनोक्तम् ऋचा मन्त्रेण अभ्युक्तम् प्रकाशितम् । एषः नेति नेत्यादिलक्षणः नित्यो महिमा; अन्ये तु
महिमानः कर्मकृता इत्यनित्याः; अयं तु तद्विलक्षणो महिमा
स्वाभाविकत्वान्नित्यः ब्रह्मविदः ब्राह्मणस्य त्यक्तसर्वेषणस्य ।
कुतोऽस्य नित्यत्विमिति हेतुमाह— कर्मणा न वर्धते शुभलक्षणेन कृतेन वृद्धिलक्षणां विक्रियां न प्राप्नोति; अशुभेन कर्मणा
नो कनीयान् नाप्यपक्षयलक्षणां विक्रियां प्राप्नोति; उपचयापचयहेतुभूता एव हि सर्वा विक्रिया इति एताभ्यां प्रतिषिध्यन्ते; अतः अविक्रियात्वात् नित्य एष महिमा । तस्मात् तस्यैव
महिम्नः, स्यात् भवेत्, पद्वित्— पदस्य वेत्ता, पद्यते गम्यते
क्रायत इति महिम्नः स्वरूपमेव पदम्, तस्य पदस्य वेदिता ।
किं तत्पदवेदनेन स्यादित्युच्यते— तं विदित्वा महिमानम्,
न लिप्यते न संबध्यते कर्मणा पापकेन धर्माधर्मलक्षणेन,
उभयमपि पापकमेव विदुषः । यस्मादेवम् अकर्मसंबन्धी

एष ब्राह्मणस्य महिमा नेति नेत्यादिलक्षणः, तस्मात् एवं-वित शान्त: बाह्येन्द्रियव्यापारतं उपशान्त:, तथा दान्त: अन्त:करणतृष्णातो निवृत्त:, उपरत: सर्वेषणाविनिर्भुक्तः संन्यासी, तितिश्च: द्वंद्वसिहष्णु:, समाहित: इन्द्रियान्त:क-रणचलनरूपाद्यावृत्त्या ऐकारयरूपेण समाहितो भूत्वा; तदे-तदुक्तं पुरस्तात् 'बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्यं इति ; आ-त्मन्येव स्वे कार्यकरणसंघाते आत्मानं प्रत्यक्चेतियतारं प्रय-ति । तत्र किं तावन्मात्रं परिच्छिन्नम् ? नेत्यूच्यते — सर्वे सम-स्तम् आत्मानमेव परयति, नान्यत् आत्मव्यतिरिक्तं वालाग्र-मात्रमप्यस्तीत्येवं पश्यति ; मननात् मुनिर्भवति जाप्रत्स्वप्रसुषु-प्ताख्यं स्थानत्रयं हित्वा । एवं पश्यन्तं ब्राह्मणं नैनं पाप्मा पु-ण्यपापलक्षणः तरित, न प्राप्नोति ; अयं तु ब्रह्मवित् सर्वे पा-प्मानं तरित आत्मभावेनैव व्याप्नोति अतिक्रामति । नैनं पा-प्मा कृताकृतलक्षणः तपति इष्टफलप्रस्वायोत्पादनाभ्याम् : सर्वे पाप्मानम् अयं तपित ब्रह्मवित् सर्वोत्मद्र्शनविह्नना भस्मी-करोति । स एष एवंवित् विपापः विगतधर्माधर्मः, विरजः विगतरजः, रजः कामः, विगतकामः, अविचिकित्सः छिन्न-संशय:, अहमस्मि सर्वात्मा परं ब्रह्मेति निश्चितमति: ब्राह्मणो भवति - अयं तु एवंभूतः एतस्यामवस्थायां मुख्यो ब्राह्म-णः, प्रागेतस्मात् ब्रह्मस्वरूपावस्थानात् गौणमस्य ब्राह्मण्यम् । एष ब्रह्मलोक: — ब्रह्मीव लोको ब्रह्मलोक: मुख्यो निरुपचरित: सर्वात्मभावलक्षण:, हे सम्राट्। एनं ब्रह्मलोकं परिप्रापितोऽसि अभयं नेति नेत्यादिलक्षणम्— इति होवाच
याज्ञवल्क्य:। एवं ब्रह्मभूतो जनकः याज्ञवल्क्येन ब्रह्मभावमापादितः प्रत्याह्— सोऽहं त्वया ब्रह्मभावमापादितः
सन् भगवते तुभ्यम् विदेहान् देशान् मम राज्यं समस्तं
ददामि, मां च सह विदेहैं: दास्याय दासकर्मणे— ददामीति
च-शब्दात्संबध्यते। परिसमापिता ब्रह्मविद्या सह संन्यासेन
साङ्गा सेतिकर्तव्यताकाः परिसमापिता ब्रह्मविद्या सह संन्यासेन
साङ्गा सेतिकर्तव्यताकाः परिसमाप्तः परमपुरुषार्थः; एतावत् पुरुषेण कर्तव्यम्, एषा निष्ठा, एषा परा गतिः, एतब्रिःश्रेयसम्, एतत्प्राप्य कृतकृत्यो ब्राह्मणो भवति, एतत्
सर्ववेदानुशासनमिति॥

स वा एष महानज आत्मान्नादो वसु-दानो विन्दते वसु य एवं वेद ॥ २४॥

योऽयं जनकयाज्ञवल्क्याख्यायिकायां व्याख्यात आत्मा स वे एष: महान् अजः आत्मा अन्नादः सर्वभूतस्थः सर्वान्न्नानामत्ता, वसुदानः – वसु धनं सर्वप्राणिकर्मफलम् – तस्य दाता, प्राणिनां यथाकर्म फलेन योजयितेत्यर्थः; तमेतम् अज्ञमन्नादं वसुदानमात्मानम् अन्नादवसुदानगुणाभ्यां युक्तम् यो वेद, सः सर्वभूतेष्वात्मभूतः अन्नमित्त, विन्दते च वसु

सर्वे कर्मफलजातं लभते सर्वोत्मत्वादेव, य एवं यथोक्तं वेद । अथवा दृष्टफलार्थिभिरिप एवंगुण उपास्य:; तेन अन्नादः वसोश्च लब्धा, दृष्टेनैव फलेन अन्नाक्तृत्वेन गोश्वादिना च अस्य योगो भवतीत्यर्थः ॥

स वा एष महानज आत्माजरोऽमरो-ऽमृतोऽभयो ब्रह्माभयं वै ब्रह्माभयः हि वै ब्रह्म भवति य एवं वेद ॥ २५ ॥ इति चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

इदानीं समस्तस्यैव आरण्यकस्य योऽर्थ उक्तः, स समुचित्र अस्यां कण्डिकायां निर्दिश्यते, एतावान्समस्तारण्यकार्थ इति । स वा एष महानज आत्मा अजरः न जीर्यत
इति, न विपरिणमत इत्यर्थः; अमरः – यस्माच्च अजरः,
तस्मात् अमरः, न म्नियत इत्यमरः; यो हि जायते जीर्यते
च, स विनश्यति म्नियते वा; अयं तु अजत्वात् अजरत्वाच्च
अविनाश्ची यतः, अत एव अमृतः । यस्मात् जनिप्रभृतिभिः
त्रिभिर्मावविकारैः वर्जितः, तस्मात् इतरेरिप भावविकारैछिभिः तत्कृतैश्च कामकर्ममोहादिभिर्मृत्युक्तपैर्वर्जित इत्येतत् ।
अभयः अत एव; यस्माच एवं पूर्वोक्तिवशेषणः, तस्माद्भयवर्जितः; भयं च हि नाम अविद्याकार्यम्; तत्कार्यपितिषेधेन

भावविकारप्रतिषेधेन च अविद्यायाः प्रतिषेधः सिद्धो वेदित-व्यः । अभय आत्मा एवंगुणविशिष्टः किमसौ १ त्रह्म परिवृद्धं निरितश्यं महदिखर्थ: । अभयं वै ब्रह्म; प्रसिद्धमेतत् लोके -- अभयं ब्रह्मोति । तस्माद्युक्तम् एवंगुणविशिष्ट आत्मा ब्र-ह्योति। य एवं यथोक्तमात्मानमभयं ब्रह्म वेद, सः अभयं हि वै ब्रह्म भवति । एष सर्वस्या उपनिषदः संक्षिप्तोऽर्थ उक्तः । एतस्यैवार्थस्य सम्यक्त्रबोधाय उत्पत्तिस्थितिप्रलयादिकल्पना कियाकारकफलाध्यारोपणा च आत्मिन कृता; तद्पोहेन च नेति नेतीत्यध्यारोपितविशेषापनयद्वारेण पुनः तत्त्वमावेदि-तम् । यथा एकप्रभृत्यापरार्धसंख्यास्वरूपपरिज्ञानाय रेखा-ध्यारोपणं कृत्वा- एकेयं रेखा, दशेयम् , शतेयम् , सहस्रे-यम्- इति प्राह्यति, अवगमयति संख्यास्वरूपं केवलम् , न तु संख्याया रेखात्मत्वमेव ; यथा च अकारादीन्यक्षराणि वि-जिब्राह्यिषुः पत्रमषीरेखादिसंयोगोपायमास्थाय वर्णानां सत-त्त्वमावेदयति, न पत्रमध्याद्यात्मतामक्षराणां प्राह्यति—तथा चेह उत्पत्त्याद्यनेकोपायमास्थाय एकं ब्रह्मतत्त्वमावेदितम् , पुनः तत्किन्पतोपायजानितविशेषपरिशोधनार्थं नेति नेतीति / तत्त्वोपसंहार: कृत: । तदुपसंहृतं पुनः परिशुद्धं केवळमेव सफलं ज्ञानम् अन्तेऽस्यां कण्डिकायामिति ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थे ब्राह्मणम् ॥

पश्चमं ब्राह्मणम् ॥

आगमप्रधानेन मधुकाण्डेन ब्रह्मतत्त्वं निर्धारितम् । पुनः तस्यैव उपपत्तिप्रधानेन याज्ञवल्कीयेन काण्डेन पक्षप्रतिपक्ष-परिप्रहं कृत्वा विगृह्यवादेन विचारितम् । शिष्याचार्यसंबन्धेन च षष्ठे प्रश्नप्रतिवचनन्यायेन सविस्तरं विचार्योपसंहतम्। अथेदानीं निगमनस्थानीयं मैत्रेयीब्राह्मणमारभ्यते; अयं च न्यायः वाक्यकोविदैः परिगृहीतः- 'हेत्वपदेशात्प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनम् ' इति । अथवा आगमप्रधानेन मधुका-ण्डेन यत् अमृतत्वसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानमभिहितम्, तदेव तर्केणापि अमृतत्वसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानमधि-गम्यते; तर्कप्रधानं हि याज्ञवल्कीयं काण्डम्; तस्मात् शा-स्रुतकोभ्यां निश्चितमेतत् — यदेतत् आत्मज्ञानं ससंन्यासम् अमृतत्वसाधनमिति: तस्मात् शास्त्रश्रद्धावद्धिः अमृतत्वप्रति-पित्सुभिः एतत् प्रतिपत्तव्यमिति ; आगमोपपत्तिभ्यां हि नि-श्चितोऽर्थ: श्रद्धेयो भवति अन्यभिचारादिति । अक्षराणां त चतुर्थे यथा व्याख्यातोऽर्थः, तथा प्रतिपत्तव्योऽत्रापि; या-न्यक्षराणि अञ्याख्यातानि तानि ज्याख्यास्यामः ॥

अथ ह याज्ञवल्क्यस्य हे भार्ये बभूव-तुर्मेंत्रेयी च कात्यायनी च तयोई मैत्रेयी ब्रह्मवादिनी बभूव स्त्रीप्रज्ञैव तर्हि का-स्यायन्यथ ह याज्ञवल्क्योऽन्यहृत्तमुपा-करिष्यन् ॥ १॥

अथेति हेत्पदेशानन्तर्यप्रदर्शनार्थः । हेतुप्रधानानि हि वाक्यानि अतीतानि । तदनन्तरम् आगमप्रधानेन प्रतिज्ञान्तोऽर्थः निगम्यते मैत्रेयीब्राह्मणेन । ह-शब्दः वृत्तावद्योतकः । याज्ञवल्क्यस्य ऋषेः किल द्वे भार्ये पत्न्यौ बभूवतुः आस्ताम्— मैत्रेयी च नामत एका, अपरा कात्यायनी नामतः । तयो- भार्ययोः मैत्रेयी ह किल ब्रह्मवादिनी ब्रह्मवदनशीला बभूव आसीत्; स्त्रीप्रज्ञा— स्त्रियां या उचिता सा स्त्रीप्रज्ञा— सेव यस्याः प्रज्ञा गृहप्रयोजनान्वेषणालक्षणा, सा स्त्रीप्रज्ञैव तर्हि तिस्मन्काले आसीत् कात्यायनी । अथ एवं सति ह किल याज्ञवल्क्यः अन्यत् पूर्वस्माद्राहेस्थ्यलक्षणाद्वृत्तात् पारित्रा- च्यलक्षणं वृत्तम् उपाकारिव्यन् उपाचिकार्षुः सन् ॥

मैत्रेयीति होवाच याज्ञवल्क्यः प्रव्र-जिष्यन्वा अरेऽहमस्मात्स्थानादस्मि हन्त तेऽनया कात्यायन्यान्तं करवाणीति ॥ २ ॥ हे मेत्रेयीति ज्येष्ठां भार्यामामनत्रयामास; आमन्त्रय चो-वाच ह— प्रत्रजिष्यन् पारित्राज्यं करिष्यन् वै अरे मैत्रेयि अस्मात् स्थानात् गार्हस्थ्यात् अहम् अस्मि भवामि । मैत्रेयि अनुजानीहि माम्; हन्त इच्छसि यदि, ते अनया कात्या-यन्या अन्तम् करवाणि— इत्यादि व्याख्यातम् ॥

सा होवाच मैत्रेयी यन्नु म इयं अगोः सर्वा पृथिवी वित्तेन पूर्णी स्यात्खां न्वहं तेनामृताहो३ नेति नेति होवाच याज्ञव-ल्क्यो यथैवोपकरणवतां जीवितं तथैव ते जीवित स्र्यादमृतत्वस्र तु नाशास्ति वित्तेनेति ॥ ३॥

सा होवाच मैत्रेयी येनाहं नामृता स्यां किमहं तेन कुर्यो यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूहीति ॥ ४ ॥

सा एवमुक्ता उवाच मैत्रेयी— सर्वेयं पृथिवी वित्तेन पूर्णा स्यात्, तु किम् स्याम्, किमहं वित्तसाध्येन कर्मणा अमृता, आहो न स्यामिति । नेति होवाच याज्ञवल्क्य इत्यादि समानमन्यत् ॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः प्रिया वै खलु

नो भवती सती प्रियमवृधद्धन्त तर्हि भ-वत्येतद्याख्यास्यामि ते व्याचक्षाणस्य तु मे निद्ध्यासस्वेति ॥ ५ ॥

सः ह उवाच — प्रियेव पूर्व खळु नः अस्मभ्यम् भवती, भवन्ती सती, प्रियमेव अवृधत् वर्धितवती निर्धा-रितवती असि; अतः तुष्टोऽहम्; हन्त इच्छिस चेत् अमृ-तत्वसाधनं ज्ञातुम्, हे भवति, ते तुभ्यं तत् अमृतत्वसाधनं व्याख्यास्यामि॥

स होवाच न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति । न वा अरे जायायै कामा-य जाया प्रिया भवत्यात्मनस्तु कामाय जाया प्रिया भवति । न वा अरे पुत्राणां कामाय पुत्राः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु का-माय पुत्राः प्रिया भवन्ति । न वा अरे वि-त्तस्य कामाय वित्तं प्रियं भवतात्मनस्तु कामाय वित्तं प्रियं भवति । न वा अरे पर्युनां कामाय प्रश्नवः प्रिया भवन्त्यात्म-नस्तु कामाय प्रश्नवः प्रिया भवन्ति । न वा अरे ब्रह्मणः कामाय ब्रह्म प्रियं भव-त्यात्मनस्तु कामाय ब्रह्म प्रियं भवति। न वा अरे क्षञ्रस्य कामाय क्षञ्जं प्रियं भ-वत्यात्मनस्तु कामाय क्षत्रं प्रियं भवति। न वा अरे लोकानां कामाय लोकाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय लोकाः प्रिया भवन्ति। न वा अरे देवानां कामाय देवाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय देवाः प्रि-या भवन्ति । न वा अरे वेदानां कामाय वेदाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय वे-दाः प्रिया भवन्ति । न वा अरे भूतानां कामाय भूतानि प्रियाणि भवन्त्यात्मन-स्तु कामाय भूतानि प्रियाणि भवन्ति । न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वे प्रियं भ-वल्यात्मनस्तु कामाय सर्वे प्रियं भवति । आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्त-व्यो निद्ध्यासितव्यो मैत्रेय्यात्मनि ख-ल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञात इद् सर्वे वि-दितम् ॥ ६॥

आत्मिन खलु अरे मैत्रेयि दृष्टे; कथं दृष्ट आत्मनीति, उच्यते— पूर्वम् आचार्यागमाभ्यां श्रुते, पुनः तर्केणोपपत्त्या मते विचारिते, श्रवणं तु आगममात्रेण, मते उपपत्त्या, पश्चात् विज्ञाते— एवमेतत् नान्यथेति निर्धारिते; किं भव-तीत्युच्यते— इदं विदितं भवति; इदं सर्वेमिति यत् आत्म-नोऽन्यत्, आत्मव्यतिरेकेणाभावात्।।

ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद क्षञ्जं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः क्षञ्जं वेद लोकास्तं परादुर्योऽन्यत्रात्मनो लो-कान्वेद देवास्तं परादुर्योऽन्यत्रात्मनो दे-वान्वेद वेदास्तं परादुर्योऽन्यत्रात्मनो वे-दान्वेद भ्रतानि तं परादुर्योऽन्यत्रात्मनो भ्रतानि वेद सर्वे तं परादाद्योऽन्यत्रात्मन नः सर्वे वेदेदं ब्रह्मदं क्षत्रमिमे लोका इमे देवा इमे वेदा इमानि भ्रतानीद सर्वे यदयमात्मा ॥ ७॥

स यथा दुन्दुभेईन्यमानस्य न बाह्या-ञ्छब्दाञ्छक्नुयाद्ग्रहणाय दुन्दुभेस्तु ग्रह-णेन दुन्दुभ्याघातस्य वा शब्दो गृहीतः॥

स यथा शङ्खस्य ध्मायमानस्य न बाह्याञ्छन्दाञ्छक्तुयाद्गहणाय राङ्खस्य तु ग्रहणेन राङ्खध्मस्य वा राब्दो गृहीतः॥

स यथा वीणायै वाद्यमानायै न बा-ह्याञ्छब्दाञ्छक्तुयाद्वहणाय वीणायै तु ग्रहणेन वीणावादस्य वा शब्दो गृहीतः॥

तम् अयथार्थद्शिनं परादात् पराकुर्यात् , कैवल्यासंब-न्धिनं कुर्यात्- अयमनात्मम्बरूपेण मां पद्म्यतीत्यपराधा-दिति भाव: ॥

स यथार्द्रेघाग्रेरभ्याहितस्य पृथग्धूमा विनिश्चरन्त्येवं वा अरेऽस्य महतो भू-तस्य निश्वसितमेतद्यहण्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथवोङ्गिरस इतिहासः पुराणं विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्या-ख्यानानि व्याख्यानानीष्ट्र हुतमाशितं पायितमयं च लोकः परश्र लोकः सर्वा-णि च भूतान्यस्यैवैतानि सर्वाणि निश्व-सितानि ॥ ११ ॥

स यथा सर्वोसामपा समुद्र एकाय-

नमेव सर्वेषा स्पर्शानां त्वगेकायनमेन व सर्वेषां गन्धानां नासिके एकायन-मेव सर्वेषां रसानां जिहेंकायनमेव सर्वेषां रूपाणां चक्षुरेकायनमेव सर्वेषा स्वान्य सर्वेषा स्वान्य सर्वेषा स्वान्य सर्वेषा स्वान्य सर्वेषा स्वान्य सर्वेषां विद्याना स्वान्य सर्वेषां विद्याना स्वान्य सर्वेषां कर्मणा स्वान्य सर्वेषां कर्मणा स्वान्य सर्वेषां कर्मणा स्वान्य सर्वेषां विस्ति गणां पायुरेकायनमेव सर्वेषां वेदानां वागेकायनम् ॥ १२॥

चतुर्थे शब्दिनश्वासेनैव छोकाद्यर्थनिश्वास: सामध्यीत् उक्तो भवतीति पृथक् नोक्त: । इह तु सर्वशास्त्रार्थोपसंहार इति कृत्वा अर्थप्राप्तोऽप्यर्थ: स्पष्टीकर्तव्य इति पृथगुच्यते ॥

स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्तो रसघन एवैवं वा अरेऽयमात्मान-न्तरोऽबाह्यः कृत्स्तः प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनञ्चति न प्रेत्य संज्ञास्तीत्यरे ब्रवीमीति होवाच याज्ञवल्क्यः॥ १३॥

सर्वकार्यप्रलये विद्यानिमित्ते, सैन्धवधनवत् अनन्तरः अबाह्यः कृत्सः प्रज्ञानधन एक आत्मा अवतिष्ठते; पूर्वे तु भूतमात्रासंसर्गविशेषात् लब्धविशेषविज्ञानः सन्; तिसम् प्रविलापिते विद्यया विशेषविज्ञाने तिन्निमित्ते च भूतसंसर्गे न प्रेल संज्ञा अस्ति— इस्रेवं याज्ञवल्क्येनोक्ता ॥

सा होवाच मैत्रेय्यत्रैव मा भगवान्मो-हान्तमापीपिपत्र वा अहमिमं विजाना-मीति स होवाच न वा अरेऽहं मोहं ब्र-वीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छि-त्तिधर्मा॥ १४॥

सा होवाच अत्रैव मा भगवान् एतिसम्ब्रेव वस्तुनि प्रज्ञानघन एव, न प्रेट्य संज्ञास्तीति, मोहान्तं मोहमध्यम्, आपीपिपत् आपीपदत् अवगमितवानसि, संमोहितवान-सीत्यर्थः; अतः न वा अहम् इममात्मानम् उक्तस्वक्षणं वि-जानामि विवेकत इति । स होवाच नाहं मोहं ब्रवीमि, आविनाशी वा अरेऽयमात्मा यतः; विननं शीलमस्येति वि-नाशी, न विनाशी अविनाशी, विनाशशब्देन विक्रिया, अ- विनाशीति अविक्रिय आत्मेखर्थः; अरे मैत्रेयि, अयमात्मा प्रकृतः अनुच्छित्तिधर्माः; उच्छित्तिरुच्छेदः, उच्छेदः अन्तः विनाशः, उच्छित्तिः धर्मः अस्य इति उच्छित्तिधर्मा, न उच्छित्तिधर्मा अनुच्छित्तिधर्मा, नापि विक्रियालक्षणः, नाप्युच्छेदलक्षणः विनाशः अस्य विद्यत इत्यर्थः ॥

यत्र हि दैतमिव भवति तदितर इत-रं पद्यति तदितर इतरं जिघति तदित-र इतर ५ रसयते तदितर इतरमभिवद-ति तदितर इतर श्रुणोति तदितर इत-रं भनुते तदितर इतर स्पृशति तदि-तर इतरं विजानाति यत्र त्वस्य स-र्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं परुघेत्तत्केन कं जिघेत्तत्केन क एरसयेत्तत्केन कमभिव-देत्तत्केन क शृणुयात्तत्केन कं मन्वीत तत्केन कथ स्पृशेत्तत्केन कं विजानीया-धेनेद सर्वे विजानाति तं केन विजानी-यात्स एष नेति नेत्यात्मागृद्यो न गृह्यते-ऽशीर्यों न हि शीर्यतेऽसङ्गो न हि सज्य-तेऽसितो न व्यथते न रिष्यति विज्ञाता- रमरे केन विजानीयादित्युक्तानुशासना-सि मैतेय्येतावदरे खल्वमृतत्वमिति हो-क्त्वा याज्ञवल्क्यो विजहार ॥ १५ ॥ इति पश्चमं ब्राह्मणम् ॥

चतुर्विपि प्रपाठकेषु एक आत्मा तुल्यो निर्धारित: परं ब्रह्म ; उपायविशेषस्तु तस्याधिगमे अन्यश्चान्यश्च ; उपेयस्तु स एव आत्मा, य: चतुर्थे-' अथात आदेशो नेति नेति ' इति नि-र्दिष्ट: ; स एव पश्चमे प्राणपणोपन्यासेन शाकल्ययाज्ञवल्क्य-संवादे निर्धारित:, पुन: पश्चमसमाप्तौ, पुनर्जनकयाज्ञवल्क्य-संवादे, पुनः इह उपनिषत्समाप्तौ । चतुर्णामपि प्रपाठकानाम् एतदात्मिनष्ठता, नान्योऽन्तराले कश्चिदिप विवक्षितोऽर्थः---इत्येतत्प्रदर्शनाय अन्ते उपसंहार:-स एष नेति नेत्यादि:।य-स्मात् प्रकारशतेनापि निरूप्यमाणे तत्त्वे, नेति नेत्यात्मैव नि-ष्टा, न अन्या उपलभ्यते तर्केण वा आगमेन वा; तस्मात् एतदेवामृतत्वसाधनम्, यदेतत् नेति नेत्यात्मपरिज्ञानं सर्व-संन्यासश्च इत्येतमर्थमुपसंजिहीर्षन्नाह— एतावत् एतावन्मा-त्रम् यदेतत् नेति नेत्यद्वैतात्मदर्शनम्; इदं च अन्यसहका-रिकारणनिरपेक्षमेव अरे मैत्रेयि अमृतत्वसाधनम्। यत्पृ-ष्ट्रवसि — यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूह्ममृतत्वसाधन- मिति, तत् एतावदेवेति विज्ञेयं त्वया— इति ह एवं किल अमृतत्वसाधनमात्मज्ञानं प्रियाये भार्याये उक्त्वा याज्ञव-रुक्यः— किं कृतवान् श्यत्पूर्व प्रतिज्ञातम् 'प्रव्रजिष्यन्न-स्मि' इति, तचकार, विजहार प्रव्रजितवानित्यर्थः । परि-समाप्ता ब्रह्मविद्या संन्यासपर्थवसाना । एतावान् उपदेशः, एतत् वेदानुशासनम्, एषा परमनिष्ठा, एष पुरुषार्थकर्त-व्यतान्त इति ॥

इदानीं विचार्यते शास्त्रार्थविवेकप्रतिपत्तये। यत आकुलानि हि वाक्यानि दृश्यन्ते— 'यावज्ञीवमिप्रहोलं जुहुयात्' 'यावज्ञीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत' 'कुर्वन्नेवेह कमाणि जिजीविषेच्छतं समाः' 'एतद्वे जरामर्य सत्रं यद्प्रिहोत्रम्' इत्यादीनि ऐकाश्रम्यज्ञापकानि; अन्यानि च
आश्रमान्तरप्रतिपादकानि वाक्यानि 'विदित्वा व्युत्थाय प्रत्रज्ञन्ति' 'ब्रह्मचर्य समाप्य गृही भवेद्गृहाद्वनी भृत्वा प्रत्रजेत्' 'यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यदेव प्रत्रजेद्गृहाद्वा वनाद्वा'
इति, 'द्वावेव पन्थानावनुनिष्कान्ततरौ भवतः, क्रियापथश्चीव
पुरस्तात्संन्यासश्च, तयोः संन्यास एवातिरेचयति 'इति, 'न
कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैकेऽमृतत्वमानशुः 'इत्यादीनि ।
तथा स्मृतयश्च—'ब्रह्मचर्यवान्प्रत्रजति ' अविशीर्णब्रह्मचर्यो
यमिच्छेत्तमावसेत् ' 'तस्याश्रमविकल्पमेके ब्रुवते'; तथा

'वेदानधीस ब्रह्मचर्येण पुत्रपौत्रानिच्छेत्पावनार्थ पितृणाम् । अमीनाधाय विधिवचेष्टयज्ञो वनं प्रविद्याथ मुनिर्बुभूषेत् '। 'प्राजापत्यां निरूप्येष्टिं सर्ववेदसदक्षिणाम् । आत्मन्यमीन्समारोप्य ब्राह्मणः प्रव्रजेद्भृहात् ' इत्याद्याः । एवं व्युत्थान्तविकरपक्रमयथेष्टाश्रमप्रतिपत्तिप्रतिपादकानि हि श्रुतिस्मृतिवाक्यानि शतश उपलभ्यन्त इतरेतरिवरुद्धानि । आचारश्च तद्भिदाम् । विप्रतिपत्तिश्च शास्त्रार्थप्रतिपत्तृणां बहुविदामि । अतो न शक्यते शास्त्रार्थो मन्दबुद्धिभिर्ववेकेन प्रतिपत्तुम् । परिनिष्ठितशास्त्रन्यायबुद्धिभिरव हि एषां वाक्यानां विषयविभागः शक्यते अवधारियतुम् । तस्मात् एषां विषयविभागः गक्कापनाय यथाबुद्धिसामर्थ्य विचारियष्यामः ॥

यावजीवश्रुत्यादिवाक्यानामन्यार्थासंभवात् क्रियावसान एव वेदार्थः; 'तं यज्ञपात्रैर्देहन्ति' इत्यन्त्यकर्मश्रवणात्; जरामर्यश्रवणाचः; लिङ्गाच 'भस्मान्तं शरीरम्' इति; न हि पारित्राज्यपक्षे भस्मान्तता शरीरस्य खात्। स्मृतिश्च— 'निषेकादिश्मशानान्तो मन्त्रैर्यस्योदितो विधिः। तस्य शा-स्त्रेऽधिकारोऽस्मिञ्ज्ञेयो नान्यस्य कस्यचित्' इति; स-मन्त्रकं हि यत्कर्म वेदेन इह विधीयते, तस्य श्मशानान्ततां दर्शयति स्मृतिः; अधिकाराभावश्रदर्शनाच— अत्यन्तमेव 8. B. U. II. 21

श्रुत्यधिकाराभाव: अकर्मिणो गम्यते । अग्न्युद्वासनापवा-दाच, 'वीरहा वा एष देवानां योऽग्रिमुद्वासयते' इति । ननु व्युत्थानादिविधानात् वैकल्पिकं क्रियावसानत्वं वेदा-र्थस्य-- न, अन्यार्थत्वात् व्युत्थानादिश्रुतीनाम् ; 'याव-जीवमग्निहोत्रं जुहोति ' यावजीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत ' इस्रेवमादीनां श्रुतीनां जीवनमात्रनिमित्तत्वात् यदा न श-क्यते अन्यार्थता करुपयितुम्, तदा व्युत्थानादिवाक्यानां कर्भानधिकृतविषयत्वसंभवात् ; 'कुर्वत्रेवेह कर्भाण जिजी-विषेच्छतं समा: ' इति च मन्त्रवर्णात्, जरया वा ह्येवा-स्मान्मुच्यते मृत्युना वा- इति च जरामृत्युभ्यामन्यत्र कर्म-वियोगच्छिद्रासंभवात् कर्भिणां इमज्ञानान्तत्वं न वैकल्प-कम् ; काणकुब्जादयोऽपि कर्मण्यनधिकृता अनुमाह्या एव श्रुत्येति व्युत्थानाद्याश्रमान्तरविधानं नानुपपन्नम् । पारित्रा-ज्यक्रमविधानस्य अनवकाशत्विमिति चेत्, न, विश्वजित्स-र्वमेधयो: यावज्जीवविध्यपवादत्वात् ; यावज्जीवाग्निहोत्रादिवि-धे: विश्वजित्सर्वमेधयोरेव अपवादः, तत्र च क्रमप्रतिपत्ति-संभव:— 'ब्रह्मचर्य समाप्य गृही भवेद्गृहाद्वनी भूत्वा प्रव्र-जेत्' इति । विरोधानुपपत्ते:; न हि एवंविषयत्वे पारि-ब्राज्यक्रमविधानत्राक्यस्य, कश्चिद्विरोधः क्रमप्रतिपत्तेः ; अ- न्यविषयपरिकल्पनायां तु यावज्जीवविधानश्रुति: म्वविषया-त्मंकोचिता चान्; क्रमप्रतिपत्तेम्तु विश्वजित्सर्वमेधविषय-त्वान् न कश्चिद्धाधः ॥

न, आत्मज्ञानस्य अमृतत्वहेतुत्वाभ्युपगमात् । यत्तावत् 'आत्मेत्येवोपामीत' इत्यारभ्य स एष नेति नेत्येतदन्तेन ग्रन्थेन यदुपसंहतम् आत्मज्ञानम्, तत् अमृतत्वसाधन-मित्यभ्युपगतं भवता; तत्र एतावदेवामृतत्वसाधनम् अ-न्यनिरपेक्षमित्यंतत् न मृष्यते । तत्र भवन्तं प्रच्छामि, किमर्थमात्मज्ञानं मर्षयति भवानिति । शृणु तत्र कारणम्--यथा स्वर्गकामम्य स्वर्गप्राप्तयुपायमजानतः अग्निहोत्रादि स्व-र्गप्राप्तिसाधनं ज्ञापयति, तथा इहाप्यमृतत्वप्रतिपित्सोः अमृ-तत्वप्राप्त्युपायमजानतः 'यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूहि' इत्येवमाकाङ्कितम् अमृतत्वसाधनम् 'एतावदरे' इत्येवमादौ वेदेन ज्ञाप्यत इति । एवं तर्हि, यथा ज्ञापितमग्निहोत्ना-दि स्वर्गसाधनमभ्युपगम्यते, तथा इहापि आत्मज्ञानम्-यथा ज्ञाप्यते तथाभूतमेव अमृतत्वसाधनमात्मज्ञानमभ्यु-पगन्तुं युक्तम्; तुल्यप्रामाण्यादुभयत्र । यद्येवं किं स्यात्? सर्वकर्महेतूपमर्दकत्वादात्मज्ञानस्य विद्योद्भवे कर्म-निवृत्तिः स्यात्; दाराग्निसंबद्धानां तावत् अग्निहोत्रादिक-

र्मणां भेदबुद्धिविषयसंप्रदानकारकसाध्यत्वम् ; अन्यबुद्धि-परिच्छेद्यां हि अन्यादिदेवतां संप्रदानकारकभूतामन्तरेण, न हि तत्कर्भ निर्वर्त्यते; यया हि संप्रदानकारकबुद्धधा संप्रदानकारकं कर्मसाधनत्वेनोपदिश्यते, सा इह विद्यया निवर्द्यते— 'अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद' 'देवास्तं परादुर्थोऽन्यत्रात्मनो देवान्वेद ' 'मृत्योः स मृत्यु-माप्नोति य इह नानेव पश्यति ' 'एकधैवानुद्रष्टव्यं सर्वमा-त्मानं पदयति ' इत्यादिश्रुतिभ्यः । न च देशकालनिमित्ता -द्यपेक्षत्वम् , व्यवस्थितात्मवस्तुविषयत्वात् आत्मज्ञानस्य । कियायास्तु पुरुषतन्त्रत्वात् स्यात् देशकालनिमित्ताद्यपेक्ष-त्वम् ; ज्ञानं तु वस्तुतन्त्रत्वात् न देशकालिनिमित्तादि अपे-क्षते; यथा अग्नि: उष्ण:, आकाज्ञ: अमूर्त:- इति, तथा आत्मविज्ञानमपि । ननु एवं सति प्रमाणभूतस्य कर्मविधे: निरोध: स्यात्; न च तुल्यप्रमाणयो: इतरेतरनिरोधो युक्त: - न, स्वाभाविकभेदबुद्धिमात्रनिरोधकत्वात् ; न हि विध्यन्तरनिरोधकम् आत्मज्ञानम् , स्वाभाविकभेद्बुद्धिमात्रं निरुणद्धि । तथापि हेत्वपहारात् कर्मानुपपत्तेः विधिनिरोध एव स्यादिति चेत्-- न, कामप्रतिषेधात् काम्यप्रवृत्तिनि-रोधवत् अदोषात्; यथा 'स्वर्गकामो यजेत' इति स्वर्ग-

साधने यागे प्रवृत्तस्य कामप्रतिषेधविधेः कामे विहते का-म्ययागानुष्ठानप्रवृत्तिः निरुध्यते ; न च एतावता काम्यवि-धिर्निरुद्धो भवति । कामप्रतिषेधविधिना काम्यविधेः अन-र्थकत्वज्ञानात् प्रवृत्त्यनुपपत्तेः निरुद्ध एव स्यादिति चेत्— भवत एवं कर्मविधिनिरोधोऽपि। यथा कामप्रतिषेधे काम्य-विधे:, एवं प्रामाण्यानुपपत्तिरिति चेत्—अननुष्ठेयत्वे अनु-ष्टातुरभावात् अनुष्टानविध्यानर्थक्यात् अप्रामाण्यमेव कर्म-विधीनामिति चेत्—न, प्रागात्मज्ञानात् प्रवृत्त्युपपत्ते:; स्वा-भाविकस्य क्रियाकारकफलभेद्विज्ञानस्य प्रागात्मज्ञानात् कर्म-हेतुत्वमुपपद्यत एव; यथा कामविषये दोषविज्ञानोत्पत्ते: प्राक् काम्यकर्मप्रवृत्तिहेतुत्वं स्यादेव स्वर्गादीच्छाया: स्वा-भाविक्या:, तद्वत् । तथा सति अनर्थार्थी वेद इति चेत्— न, अर्थानर्थयोः अभिप्रायतन्त्रत्वात्; मोक्षमेकं वर्जियत्वा अन्यस्याविद्याविषयत्वातः पुरुषाभित्रायतन्त्रौ हि अर्थानथी, मरणादिकाम्येष्टिदर्शनात् । तस्मात् यावदात्मज्ञा-नविधेराभिमुख्यम् , तावदेव कर्मविधयः ; तस्मात् न आत्म-ज्ञानसहभावित्वं कर्मणामित्यतः सिद्धम् आत्मज्ञानमेव अम-तत्वसाधनम् 'एतावद्रे खल्वमृतत्वम्' इति, कर्मनिरपेक्ष-त्वात् ज्ञानस्य । अतो विदुषस्तावत् पारित्राज्यं सिद्धम्, सं-

प्रदानादिकर्मकारकजात्यादिश्रन्याविकियब्रह्मात्मदृढप्रतिपत्ति-माबेण वचनमन्तरेणापि उक्तन्यायतः । तथा च व्याख्यात-मेतत- ' येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः ' इति हेतवचनेन, पर्वे विद्वांसः प्रजामकामयमाना व्युत्तिष्ठन्तीति— पारित्राज्यम् विद्रपाम आत्मलोकावबोधादेव। तथा च विविदिषोरपि सिद्धं पारित्राज्यम् . ' एतमेवात्मानं लोकमिच्छन्तः प्रत्रजन्ति ै इति वचनातः कर्मणां च अविद्वद्विषयत्वमवोचामः अवि-द्याविषये च उत्पन्यादिविकारसंस्कारार्थानि कर्माणीत्यत:-आत्मसंस्कारद्वारेण आत्मज्ञानसाधनत्वमपि कर्मणामवो चाम- यज्ञादिभिविविदिषन्तीति । अथ एवं सति अविद्व-द्विषयाणाम् आश्रमकर्मणां बळाबळविचारणायाम् , आत्मज्ञा-नोत्पादनं प्रति यमप्रधानानाम् अमानित्वादीनाम् मानसानां च ध्यानज्ञानवैराग्यादीनाम् संनिपत्योपकारकत्वम् ; हिंसाराः गद्वेषादिबाहुल्यात् बहुक्किष्टकर्मविमिश्रिता इतरे— इति ; अतः पारित्राज्यं मुमुक्षणां प्रशंसन्ति— 'त्याग एव हि सर्वेषामुक्तानामपि कर्मणाम् । वैराग्यं पुनरेतस्य मोक्षस्य परमोऽवधिः ' ' किं ते धनेन किम् बन्धुभिस्ते किं ते दारै-त्रीह्मण यो मरिष्यसि । आत्मानमन्विच्छ गुहां प्रविष्टं पि-तामहास्ते क गता: पिता च'। एवं सांख्ययोगशास्त्रेषु च संन्यासः ज्ञानं प्रति प्रत्यासन्न उच्यते ; कामप्रवृत्त्यभावाच ; कामप्रवृत्तेर्हि ज्ञानप्रतिकूळता सर्वशास्त्रेषु प्रसिद्धा। तस्मात् वि-रक्तस्य मुमुक्षोः विनापि ज्ञानेन 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत् इत्यादि उपपन्नम्। ननु सावकाशत्वात् अनिधकृतविषयमेतदित्युक्तम् , यावज्जीवश्रुत्युपरोधात् – नैष दोष:, नितरां सावकाश्रत्वात् यावजीवश्रुतीनाम् ; अविद्वत्कामिकर्तव्यतां हि अवोचाम सर्व-कर्मणाम् ; न तु निरपेक्षमेव जीवननिमित्तमेव कर्तव्यं कर्म ; प्रायेण हि पुरुषाः कामबहुलाः; कामश्च अनेकविषयः अने-ककर्मसाधनसाध्यश्च; अनेकफलसाधनानि च वैदिकानि कर्माणि दाराग्निसंबन्धपुरुषकर्तव्यानि, पुन: पुनश्च अनुष्ठी-यमानानि बहुफलानि ऋष्यादिवत्, वर्षशतसमाप्तीनि च गाईम्थ्ये वा अरण्ये वा; अत: तद्पेक्षया यावज्जीव-श्रुतय:; 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' इति च मन्त्रवर्ण: । तस्मिश्च पक्षे विश्वजित्सर्वमेधयोः कर्मपरित्यागः, यस्मिश्च पक्षे यावज्जीवानुष्ठानम् , तदा इमशानान्तत्वम् भस्मान्तता च शरीरस्य । इतरवर्णापेक्षया वा यावज्जीवश्रुति:; न हि क्षत्त्रियवैदययोः पारित्राज्यप्रतिपत्तिरस्ति ; तथा 'मन्त्रैर्य-स्योदितो विधिः ' 'ऐकाश्रम्यं त्वाचार्याः ' इत्येवमादीनां क्षत्त्रियवैद्यापेक्षत्वम् । तस्मात् पुरुषसामर्थ्यज्ञानवैराग्यका-

माद्यपेक्षया व्युत्थानविकल्पक्रमपारिब्राज्यप्रतिपत्तिप्रकाराः न विक्ष्यन्ते; अनिधक्कतानां च पृथाग्विधानात् पारिब्राज्यस्य 'स्नातको वास्नातको वोत्सन्नाग्निरनिग्नको वा' इत्यादिना; तस्मात् सिद्धानि आश्रमान्तराणि अधिकृतानामेव ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥



षष्टं ब्राह्मणम् ॥

-----&-----

अथ वर्शः पौतिमाष्यो गौपवनाद्वौपवनः पौतिमाष्यात्पौतिमाष्यो गौपवनाद्गौपवनः कौशिकात्कौशिकः कौण्डिन्यात्कौण्डिन्यः शाण्डिल्याच्छाण्डिल्यः
कौशिकाच गौतमाच गौतमः ॥ १॥

आग्निवेद्यादाग्निवेद्यो गाग्यीद्गाग्यों गाग्यीद्गाग्यों गौतमाद्गौतमः सैतवात्सै-तवः पाराद्यायणात्पाराद्यायणो गा-ग्यीयणाद्गाग्यीयण उद्दालकायनादुद्दाल-कायनो जाबालायनाज्ञाबालायनो मा-ध्यंदिनायनान्माध्यंदिनायनः सौकराय-णात्सौकरायणः काषायणात्काषायणः सायकायनात्सायकायनः कौद्योकायनेः कौशिकायनिः ॥ २॥

चृतकौशिकाद्धृतकौशिकः पाराश्चर्या-यणात्पाराशयीयणः पाराशयीत्पाराश-यों जातृंकण्योज्ञातृकण्ये आसुरायणाच यास्काचासुरायणस्त्रैवणेस्त्रैवणिरौपजन्ध-नेरौपजन्धनिरासुरेरासुरिभीरद्वाजाङ्गार-द्वाज आन्नेयादान्नेयो माण्टेमीण्टिगौत-माद्गीतमा गौतमाद्गौतमा वात्स्याद्वात्स्यः शाण्डिल्याच्छाण्डिल्यः कैशोर्यात्काप्या-त्कैशोर्थः काप्यः कुमारहारितात्कुमारहा-रितो गालवाद्वालवो विदर्भीकौण्डिन्या-द्विदर्भीकौण्डिन्या वत्सनपातो बाभ्रवा-द्वत्सनपाद्वाभ्रवः पथः सौभरात्पन्थाः सौ-भरोऽयास्यादाङ्किरसादयास्य आङ्किरस आभ्रतेस्त्वाष्ट्रादाभूतिस्त्वाष्ट्रो विश्वरूपा-च्चाष्ट्राद्विद्वरूपस्त्वाष्ट्रोऽश्विभ्यामश्विनौ

द्धीच आथर्वणाद्द्यङ्डाथर्वणोऽथर्वणो देवाद्थर्वा दैवो मृत्योः प्राध्वश्सनानम्-त्युः प्राध्वश्सनः प्रध्वश्सनात्प्रध्वश्स-न एकर्षेरेकर्षिर्विप्रचित्तेर्विप्रचित्तिव्धेष्टे-व्यिष्टिः सनारोः सनारुः सनातनात्सना-तनः सनगात्सनगः परमेष्ठिनः परमेष्ठी ब्रह्मणो ब्रह्म स्वयंभु ब्रह्मणे नमः॥ ३॥

इति षष्ठं ब्राह्मणम् ॥

अथ अनन्तरं याज्ञवल्कीयस्य काण्डस्य वंश आरभ्यते, यथा मधुकाण्डस्य वंश: । व्याख्यानं तु पूर्ववत् । ब्रह्म स्वयंभु ब्रह्मणे नम ओमिति ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य षष्ठं ब्राह्मणम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य श्रीमच्छंकरभगवतः कृतौ बृहदारण्यकोपनिषद्गाज्ये

चतुर्थोऽध्याया । परिप्रहण सं ः १०.३ ती. शि. संस प्राथातम, के. ड. ति. शि. संस